مخزن المصابیح
فی
عدد رکعات التراویح

پیر طریقت رہبر شریعت آفتاب ھدایت،

حضرت علامہ مفتی سید احمد علی شاہ حنفی ترمذی سیفی

دامت برکاتھم القدسیه

الناشر

شعبہ نشر و اشاعت

جامعہ امام ربّانی مجدّد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

کراتشی، باکستان

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

نحمدہٗ و نستعینہٗ و نصلی و نسلّم علی رسوله الکریم اما بعد! ماذا یقول علماء اهل السنة والجماعة بانّ التراویح فی لیالی شهر رمضان المبارک من سنة الرسول ﷺ او الصحابة رضی اللہ عنہ او سیّدنا عمر الفاروق رضی اللہ عنہ؟ وهل هی عشرون رکعة او اقل او ازید؟ بیّنوا توجروا۔

المستفتی! الفقیر محمد اسماعیل السیفی۔

الجواب ومنه الصدق والصواب!

فی سُنّیتها قولان:

القول الاول :انها سُنّة الرّسول ﷺ کما قالهٗ الفقهاء علیہم الرحمۃ۔ (۱) هی سنة مؤکدة کذافی فتاویٰ الحجه۔ (ابو المکارم: ج: ۱ :ص: ۷۹) (۲) التراویح سنة مؤکدة۔ (تنویر الابصار و در مختار: ج: ۱ :ص :۴۷۲) (۳) وهی سنة مؤکدة۔ (جوامع الفقه و کذافی الفتاویٰ کبیری: ص :۴۴۹) (۴) والاصح انّ التراویح سنة مؤکدة۔ (کذافی تحفة الملوک ثم فاتح القدوری) (۵) وهی سنة مؤکدة علی الرجال والنساء۔۔۔الخ (نور الایضاح والمراقی الفلاح: ص:۲۴۷) (۶) التراویح سنة مؤکدة للرجال والنساء۔۔۔الخ (خانیه: ج: ۱ :ص: ۸۵، ۱۱۲) (۷) در فتاویٰ سراجیه و مضمرات میگوید که تراویح سنة مؤکدة است۔۔۔الخ در حقِ مرد و عورت۔ (۸) در جامع گفته که تراویح بر صحیح قول سنت مؤکده است بر مردان و زنان۔ (۹) در برهنه: ج: ۱ :ص: ۲۷۹ :تراویح سنت مؤکده است۔ (۱۰) ومن السنن المؤکدة التراویح وهی سنة مؤکدة۔۔۔الخ (منية

المصلی مع کبیری:ص:٤٤٩) (١١) اما صفة التراويح فهی سنة۔۔۔الخ
(بدائع صنائع:ج:١:ص:٢٨٨)(١٢)اطلقهٗ فشمل الرجال والنساء کما صرّح
به فی الخانیه والظهریة۔۔۔الخ(بحر الرائق:ج:٢:ص:٦٦)

(قال ابو حنيفةؓ التراويح سنة مؤكدة)

(١) اعلم بانّ المشائخؒ اختلفوا فی کون التراويح سنة او مستحبة۔ فانقطع
الاختلاف برواية الحسنؓ انها سنة۔۔۔الخ۔ (خلاصه: ج: ١ :بحث تراويح:
ص:٦٥ :ثم البحر: ج:٢:ص:٦٦ :والبرجندی: ج: ١:ص:١٤٠ :وابو
المکارم: ج: ١:ص: ٤٩) ای سنة مؤکدة بقرينة المقابلة فی بيان الاختلاف۔
(٢) روی الحسنؓ عن أبی حنيفةؓ انّ التراويح سنة لا يجوز ترکها ای لا
ينبغی۔۔۔آه۔ (کبیری:ص: ٤٤٩ :وفی مراقی الفلاح تراويح سنة مؤکدة۔
ص:٢٤٦ وهنديه: ج: ١:ص: ١٦٢ :وخانيه: ج:٣:ص:٢١١ :وبدائع: ج :
١:ص:٨٨) (٣) وکذا روی عن محمدؒ انه قال التراويح سنة۔۔۔آه۔ (بدائع
صنائع: ج: ١:ص:٢٨٨) وهو المروی عن ابی حنيفةؓ عنها وما فعله عمرؓ
من تلقآء نفسهٖ ولم يکن فيه مبتدعًا ولم يأمر به الّا عن اصل لديه وعَهِدَ من عهد
رسول اللهﷺ۔۔۔آه۔ (شاميه: ج: ١:ص:٤٧٢ :ومراقی الفلاح:ص :٢٤٦:
وبحر الرائق: ج:٢:ص:٦٦)

القول الثانی :علی انّ التراويح سنة الصحابةؓ قيل ان التراويح سنة
الصحابةؓ۔۔۔آه۔ (فخر الاسلامؒ فی اصوله ثم
برجندی: ج: ١:ص:٢٨٨ :وفتح الباری ثم الطحاوی تراويح:ص:٢٤٦) قال

بعضهم سنة عمرؓ۔۔۔آه۔ (ابو المکارم: ج: ١:تراويح:ص:٤٩ :
والجواهريه ثم الهنديه: ج: ١:ص :١٦٢ :وطحطاوی علی
المراقی:ص:٢٤٧) لانّهٗ واظب عليها اکثر الخلٰفاء الراشدينؓ ماعدا
الصديقؓ۔۔۔آه۔ (هدايه وفتح القدير: ج: ١:ص:٢٠٥ :
وکبيری:ص: ٤٤٩ :ودر مختار وشامی: ج: ١:ص:٤٧٣،٤٧٢ :وخانيه :
ج:٣ :بحث التراويح:ص:٢٤٧ :وشرح الوقاية:ص: ٤٩ :وقد قال عليه
السلام عليکم بسُنّتی وسنة الخلٰفاء الراشدينؓ من بعدی۔۔۔آه۔ (رواه ابو
داؤد والترمذی والنسائی۔آه۔ کبيری:ص:٤٥ :وطحطاوی علی المراقی
بحث التراويح:ص:٢٤٦) (٣) نقل العبارات لترجيح القول الاول علی القول
الثانی وبالجملة فهی سنة رسول الله ﷺ۔آه۔ (کافی ثم برجندی :
ج: ١:ص:١٤٠ :وشاميه: ج: ١:ص:٤٧٣ :وجوهره: ج: ١:ص:٩٧ :
وطحطاوی المراقی:ص:٢٤٦ :وابو المکارم: ج: ١:ص: ٤٩) لقول عليه
الصلٰوة والسلام انّ الله تعالیٰ فرض عليکم صيام رمضان وسننت لکم قيامه۔آه۔
(کافی ثم برجندی: ج: ١:ص:١٤٠ :وجوهره: ج: ١:ص:٩٧ :قال الصدر
الشهيدؒ هو الصحيح:أه۔ کبير بحث التراويح:ص:٤٤٩ :والمضمرات
ثم ابو المکارم: ج: ١:ص: ٤٩ :وطحطاوی المراقی:ص :٢٤٧ :والجامع ثم
برهنه: ج: ١ :بحث التراويح:ص: ٢٤٩ :وهو الاصح۔۔آه۔ جواهر والهنديه ثم
طحطاوی المراقی:ص:٢٤٧ :والهدايه: ج: ١:ص :فاتح القدوری وصححه
صاحب الهدايه والظهيريه۔آه۔ ثم البحر: ج:٢ :ص:٦٦ :

وهندیه:ج:۱:ص:۱۶۲ ۱ :وشامی:ج:۱:ص:۴۷۲)

وقد سنّها رسول الله ﷺ وندبنا الیها واقامها فی بعض اللیالی۔ (بحر:ج:۲ :بحث التراویح:ص:۶۶ :وطحطاوی المراقی:ص:۲۴۶ : وشامی:ج:۱:ص:۴۷۳) ویستفاد من طلب الجماعة فی التراویح ان فضیلتها بالجماعة اکثر من فضیلة الانفراد وهل هی کالجماعة فی الفرض فتضاعف علیٰ صلوٰة الفذ بسبع وعشرین او خمس وعشرین او لتحقق فیها زیادة ثواب من غیر قید بالعدد۔ ومثل ذالک یقال فی صلوٰة التطوع جماعة اذا کان علی غیر وجه التداعی۔ (بحر۔آه۔ طحطاوی:ص:۲۴۷) فان قیل ان التراویح لیست بسنة رسول الله ﷺ لانّ السنة ما واظب علیه النبی علیه السلام ولم یترکه الّا مرّة او مرّتین لمعنی من المعانی۔ ولا شک انهٗ علیه الصلوٰة والسلام ما واظب علیها بل اقامها فی بعض اللیالی روی انه صلّاها لیلتین او ثلاث لیال بجماعة ثم ترک وقال اخشیٰ ان تفترض علیکم۔ لٰکن الصحابة ؓ واظبوا علیها فکانت سنة الصحابة ۔آه۔ (بدائع:ج:۱:تراویح:ص:۲۸۸) قلنا فی الجواب بوجوه۔ الوجه الاول ان النبی علیه السلام سمّی التراویح سنة مسنونة الیٰ نفسهٖ بقوله وسننتُ لکم قیامهٗ۔آه۔ (رواه النسائی وابن ماجه واحمد۔آه۔ کبیری:ص:۴۴۹ :وکافی ثم برجندی والجواهر کما مرّ آنفًا) فلا حاجة فی کونها سنة النبی ﷺ الی اثبات المواظبة۔

الوجه الثانی :انّ المواظبة الحقیقیة بدون التزام الجماعة العآمة من رسول الله ﷺ علی فعل التراویح ثابتة فی حدیث ابن عباس ؓ ان النبی ﷺ کان

یصلی فی رمضان عشرین رکعة سوی الوتر کما نرویه من تسعة کتب وخص رمضان بالذکر فی هٰذا الحدیث فالظاهر انهٗ اراد به التراویح وهو المشهور من الصحابة ؓ والتابعین ؒ۔آه۔ خانیه:ج:۳:ص:۱۱۳ :لانّ لفظ المضارع "یصلی" مع "کان" للدوام والاستمرار۔آه۔ (شامی:ج:۱) فثبتت المواظبة علی نفس التراویح قطع النظر عن امامتها فی المسجد فصدق تعریف السنة علی التراویح فان قیل۔ هٰذا ایراد علی وجه الثانی انه قد صرح العلماء ؒ بنفی المواظبة مخافة ان تفرض علیکم یعنی علی الامة المرحومة کما ثبت ذالک فی الصحیحین وغیرهما عن عائشة ؓ۔آه۔ (بحر الرائق:ج :۲:ص:۶۶ : وخانیه:ج:۳:ص:۱۱۲ :وهدایه وشرح الوقایة ثم کبیری :ص:۴۴۹ : و:۴۵ :وفتح القدیر:ج:۱:ص:۲۰۵ :وشامی:ج:۱:ص :۴۷۳) (۲) قلنا اولا ان فی هٰذا العذر اشارة الی انه لولا ذالک الخوف لاستمرّ علی صلوٰتها بهم علی تلک الحالة فلمّا زال ذالک العذر بوفاته ﷺ زال المانع من المواظبة۔ ویؤیدهٗ حدیث جبیر بن نضیر عن ابی ذر ؓ۔ (کبیری:ج:۴۵) وقلنا فی الجواب ثانیًا ان معنی ما قالوهٗ انما لم یواظب النبی ﷺ وابو بکر ؓ علی امامة التراویح فی المسجد بدلیل حدیث الصحیحین عن عائشة رضی الله تعالیٰ عنها ولیس فیه دلالة علی نفی المواظبة علی نفس التراویح بدون الجماعة العامّة وهو التوفیق بین حدیث ابن عباس ؓ وحدیث عائشة رضی الله تعالیٰ عنها وبین قول العلماء ؒ بنفی المواظبة (ای جماعةً) ویکون التراویح سنة الرسول ﷺ وابی بکر الصدیق ؓ کما مرّ صریحًا (فالحمد لله تعالیٰ علیٰ ذالک)

والوجه الثالث :(٣) لو فرضنا عدم المواظبة الحقيقية منه ﷺ فالمواظبة
الحكمية منه ﷺ المذكورة فی العبارتين فی ذيل هٰذا السوال الاخير كافية
لكون التراويح سنته ﷺ۔ كما قال ابن الهمام ؒ سنتهٗ ﷺ۔ لمواظبته الاّ
لعذر۔آه۔ (فتح القدير: ج: ١ :ص: ٦۵) وصرحوا بكونها سنة رسول الله ﷺ
فی بحث الترجيح وبحث كونها سنة۔ (۴) انّ آمناء الشرعية الاسلامية فعلها سنة
مؤكدة لرسول الله ﷺ ولخلفآئه الراشدين ؓ ولكافة الصحابة ؓ
والجماعة فيها سنة مؤكدة على الكفاية وعددها عشرون ركعةً باجماع
الصحابة ؓ والائمة الاربعة ؓ فما قالوا ذالك الا لدلائل وردت بذالك۔
وامّا مسئلة عدد ركعات التراويح بانّها عشرون ركعة ام غير ذالك مع
اختلافات المسلمين فی ذالك فی هٰذا الزمان الاخير فاعلم انها عشرون ركعة
باجماع الصحابة ؓ والمذاهب الاربعة وهو عند ابی حنيفة الكوفی ؓ
والامام الشافعی ؒ وسفيان الثوری ؒ والامام احمد ابن حنبل ؒ والامام
مالك ؒ فی ارجح رواية واكثر اهل العلم من جمهور السلف ؒ
والخلف ؒ واكثر الصحابة ؓ والتابعين ؒ عشرون ركعة۔ انظروا اولًا
لحوالة الكتب لاسيّما المذهب الحنفی بالاختصار۔

(١) هی عشرون ركعةً۔ (الكنز، المختصر، الملتقیٰ، القدوری، الوقاية،
الهداية، جامع الصغير، نور الايضاح، بدائع الصنائع وغيرها من المتون
والشروح والفتاویٰ)

(٢) هٰذا بيان لكميتها۔آه۔ (بحر الرائق: ج: ٢ :ص: ٦٦ :بدائع: ج: ١ :

ص: ٢٨٨)

(٣) يعنی كون التراويح بعشرين ركعةً قول الجمهور۔آه۔ (البحر
الرائق: ج: ٢ :ص: ٦٦ :وهٰذا قول عامّة العلماء ؒ۔۔۔الخ۔ البدائع: ج: ١ :ص:
٢٨٨)

(۴) لتوارثها الخلف ؒ عن السلف ؓ من لدن عهد رسول الله ﷺ الیٰ
يومنا هٰذا۔۔۔الخ۔ (خانيه: ج: ٣ :ص: ١١٢) وعليه العمل شرقًا وغربًا۔۔۔الخ۔
(بحر الرائق: ج: ٢ :ص: ٦٦ :وشامی: ج: ١ :بحث التراويح: ص: ۴٧٣)

(۵) واكثر اهل العلم على ما روی عن علی ؓ وعمر الفاروق ؓ
وغيرهما من اصحاب ؓ النبی ﷺ على ان التراويح بعشرين ركعة وهو قول
سفيان ؓ الثوری وابن المبارك ؒ والشافعی ؒ وقال الشافعی ؒ
هٰكذا ادركت ببلدنا مكة يصلون عشرين ركعة۔آه۔
(الترمذی: ج: ٣ :ص: ١٠۴)

وانظر ثانيًا الی روايات الحديث والآثار فی اثباتها بعشرين ركعةً۔ (١)
عن ابن عباس ؓ قال ان النبی ﷺ كان يصلی فی رمضان عشرين ركعة كذا
ذكر فی كتاب الترغيب ثم نصب الرأيه (ص: ٢٩٣) سوی الوتر۔ (اخرجه ابو
بكر ابن ابی شيبة ثم نصب الرايه: ص: ٢٩٣ :والخانيه: ج: ٣ :ص: ١١٣ :وابن
الحميدی ؒ والبغوی والبيهقی والطبرانی ثم تعليق المجد :ص: ١۴٣)
والفقه :وخصّ الرمضان بالذكر فی هٰذا الحديث فالظاهر انهٗ اراد به التراويح
وهو المشهور من الصحابة ؓ والتابعين ؓ (خانيه: ج: ٣ :ص: ١١٣) (٢)

واخرج الامام مالک ﷫ والبیهقی عن السائب بن یزید ﷛ قال کنّا نقوم فی زمن عمر الفاروق ﷛ بن خطاب بعشرین رکعة والوتر۔آہ۔ (ثم نصب الرایه:ص:۲۹۴ :ثم تعلیق المجد:ص:۱۴۳ :والکبیری وقال النووی ﷫ فی الخلاصة واسناده صحیح۔۔۔الخ۔ ثم نصب الرایه:ص:۲۹۴ :تحفة الاحوذی:ج:۳:ص:۴۴۷ :الفریابی فی کتاب الصیام:ج:۱:ص:۱۳۱ :وابن الجعد فی المسند:ج:۱:ص:۴۱۳) (۳) واخرج البیهقی عن شبرمة ﷫ (کان من اصحاب علی ﷛) انهٗ یؤمهم فی رمضان بخمس ترویحات۔آہ۔ (ثم رواه ابن ابی شیبة :التعلیق:ص:۱۹۳) (۴) واخرج البیهقی انهم کانوا یقومون علی عهد علی ﷛ وعمر ﷛ وعثمان ﷛ بعشرین رکعة۔آہ۔ (ثم التعلیق المجد:ص:۱۴۳) (۵) واخرج البیهقی عن ابی عبدالرحمٰن السلمی ﷫ ان علیًّا ﷛ دعی القرآء فی رمضان فأمر رجلًا بان یصلی بالنّاس عشرین رکعة وکان علیّ ﷛ یوتر بهم۔آہ۔ (ثم التعلیق والکبیری:ص:۴۵۵ :والمبارکفوری فی تحفة الاحوذی:ج:۳:ص:۴۴۴) (۲) وقد نقلت من عشرة کتب فی الاجوبة عن ضعف حدیث ابن عباس ﷛۔ الاجماع علی کون عشرین رکعةً سنة النبی ﷺ۔ والقول الثانی :هو منقول عن الامام مالک ﷫ هی ست وعشرین او ست وثلاثین او احدی واربعین رکعة فرأی بعضهم ان یصلی احدی واربعین رکعة مع الوتر وهو قول اهل المدینة ای مالک ﷫ والعمل علی هٰذا عندهم بالمدینة المنورة الی قوله وقال اسحاق ﷫ بل نختار احدی واربعین علی ما روی عن أبی بن کعب ﷛ احد الرواة السبعة۔الخ۔(الترمذی :ج:۱:ابواب

الصوم:ص:۱۰۴) اقول فی تفصیل هٰذا القول ان العشرین منها هی التراویح الّتی قال بها الامام الاعظم ﷫ وغیرهٗ وان العشرة منها هی ما بین الترویحات رکعتین رکعتین وان الثمانیة منها هی التهجد۔ وان الثلاثة منها هی الوتر فیکون المجموعة احدی واربعون رکعة فظهر به ان هٰذا القول الثانی لمالک ﷫ یخالف مذهب الحنفیة ﷫ والشافعیة ﷫ والحنابلة ﷫ ولا قوله الاول فیکون الاجماع علی عشرین رکعة بین المذاهب الاربعة وهٰذا تطبیق حسن۔ (مزید الاحادیث والآثار الدالة علی ان التراویح عشرون رکعة) نذکر منها قلیلًا۔ (۱) عن زید بن وهب ﷛ قال کان عبد الله بن مسعود ﷛ یصلی لنا فی شهر رمضان فینصرف وعلیه لیل قال اعمش ﷫ کان یصلی عشرین رکعة ویوتر بثلٰث۔آہ۔ (عینی:ج:۲:بحث التراویح) (۲) وعن عبدالرحمٰن بن عوف ﷛ قال رسول الله ﷺ ان الله تبارک وتعالیٰ فرض صیام رمضان علیکم وسننت لکم قیامه فمن صامهٗ وقامه ایمانًا واحتسابًا خرج من ذنوبه کیوم ولدته أمّه۔ (رواه النسائی:ج:۴:ص:۱۵۸ :وابن ماجه فی السنن:ج :۱:ص:۴۲۱) (۳) عن یزید بن رومان انّه قال :کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب ﷛ فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة۔ (رواه مالک فی المؤطا:ج:۱:ص:۱۱۵ : والبیهقی فی السنن الکبریٰ:ج:۲:ص:۴۹۶ :والفریابی فی کتاب الصیام:ج:۱:ص:۱۳۲ :والعسقلانی فی فتح الباری :ج:۴:ص:۲۵۳ :وابن عبد البر فی التمهید:ج:۸:ص:۱۱۵ :والزرقانی فی شرح علی المؤطا:ج:۱:ص:۳۴۲ :وابن قدامه فی المغنی:ج:۱:ص :۴۵۶ :وقال

الفریابی :اسنادہ ورجالہ موثقون) (۴) عن عروة رضی اللہ عنہ :انّ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس علی قیام شهر رمضان الرجال علی أبی بن كعب والنساء علی سلیمان بن أبی حثمة۔ (رواہ البیهقی فی السنن الكبریٰ: ج :۲ :ص:۴۹۳ :والعسقلانی فی فتح الباری: ج:۴:ص:۲۵۳،۲۵۲ :والزرقانی فی شرح علی المؤطا: ج:۱:ص:۳۳۸ :والسیوطی فی تنویر الحوالک: ج:۱:ص:۱۰۵ : وفی تلخیص الجبیر: ج:۲:ص:۲۴ :وابن قدامه فی المغنی: ج:۱:ص:۴۵۵) (۵) عن السائب بن یزید قال :كانوا یقومون علی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی شهر رمضان بعشرین ركعة، قال :وكانوا یقرأون بالمِئین وكانوا یتوكون علی عصیّهم فی عهد عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ من شدة القیام۔ (رواہ البیهقی: ج:۲:ص:۴۹۶ :والفریابی: ج:۱:ص :۱۳۱ :وابن جعد فی المسند: ج:۱:ص:۴۱۳) (۶) عن أبی الخصیب قال :كان یؤمنا سوید بن غفلة فی رمضان فیصلّی خمس ترویحات عشرین ركعة۔ (رواہ البیهقی اسنادہٗ حسن: ج:۲:ص:۴۹۶ :والبخاری فی الكنی :ج:۱:ص:۲۸) (۷) عن شتیر بن شكل وكان من اصحاب علی رضی اللہ عنہ انّه كان یؤمهم فی شهر رمضان بعشرین ركعة ویؤتر بثلاث۔ (رواہ ابن أبی شیبة :ج:۲:ص:۱۶۳ :والبیهقی فی السنن الكبریٰ: ج:۲:ص:۴۹۶ :تحفه الاحوذی: ج:۳:ص:۴۴۴) وقال :وفی ذالک قوّة۔ (۸) عن أبی الحسناء انّ علیّ بن ابی طالب رضی اللہ عنہ أمر رجلًا ان یصلی بالناس خمس ترویحات عشرین ركعة۔ (رواہ ابن ابی شیبة: ج:۲:ص:۱۶۳ : والبیهقی: ج:۲:ص:۴۹۷ :فی تحفة الاحوذی: ج:۳:ص:۴۴۵ :والصنعانی

فی سبل السلام: ج:۲ :ص:۱۰) (۹) عن یحییٰ بن سعید :انّ عمر بن الخطاب امر رجلا یصلی بهم عشرین ركعة۔ (رواہ ابن ابی شیبة: ج:۲:ص:۱۶۳) (۱۰) عن نافع بن عمر رضی اللہ عنہ قال :كان ابن ابی ملیكة یصلی بنا فی رمضان عشرین ركعة۔ (رواہ ابن ابی شیبة: ج:۲:ص:۱۶۳) (۱۱) عن عبدالعزیز بن رفیع قال :كان أُبیّ ابن كعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدینة عشرین ركعة ویوتر بثلاث۔ (رواہ ابن ابی شیبه: ج:۲:ص:۱۶۳ :وتحفة الاحوذی: ج:۳:ص:۴۴۵) (۱۲) عن الحارث انه كان یؤم الناس فی رمضان باللّیل بعشرین ركعة ویوتر بثلاث ویقنت قبل الركوع۔ (رواہ ابن ابی شیبه: ج:۳:ص:۱۶۳) (۱۳) عن ابی البختریّ انه كان یصلی خمس ترویحات فی رمضان ویوتر بثلاث۔ (رواہ ابن ابی شیبه: ج:۳:ص:۱۶۳ :اسنادہ صحیح) (۱۴) عن عطاء قال :ادركت الناس وهم یصلون ثلاثًا وعشرین ركعة بالوتر۔ (رواہ ابن ابی شیبه: ج:۲:ص:۱۶۳ : اسنادہ حسن) (۱۵) عن سعید بن عبید انّ علیّ بن ربیعة كان یصلی بهم فی رمضان خمس ترویحات ویوتر بثلاث۔ (رواہ ابن ابی شیبه: ج:۲:ص:۱۶۳) (۱۶) عن الحسن انّ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس علی أُبی بن كعب فی قیام رمضان فكان یصلی بهم عشرین ركعة۔ (رواہ الذهبی فی سیر أعلام النبلاء: ج:۱:ص:۴۰۰ :والعسقلانی فی تلخیص الحبیر: ج:۲:ص:۲۱ :ابن قدامه: ج:۱:ص:۴۵۶ وفی زاد الفقیه:ص:۱۰۲ :"فصل فی التراویح وقیام رمضان" التراویح سنة مؤكدة علی الرجال والنساء۔ (شامی: ج:۲) قد ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشرین ركعة من التراویح۔ روی انّه صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خرج لیلة من لیالی

رمضان وصلّی عشرین رکعة فلمّا کانت اللیلة الثالثة کثر الناس فلم یخرج الیهم وقال عرفتُ اجتماعکم لٰکن خشیت ان تکتب علیکم فکان الناس یصلونها فرادیٰ الی زمن عمر رضی اللہ عنہ فقال عمر رضی اللہ عنہ انی اریٰ ان اجمع الناس علی امام واحد فجمعهم علی اُبی بن کعب رضی اللہ عنہ فصلی بهم خمس ترویحات عشرین رکعة۔ (ص:۴۰۷)

قال العبد الضعیف فثبت بهٰذا الحدیث انّ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلّٰی بهم عشرین رکعة من التراویح وقد عمل به عمر رضی اللہ عنہ وجمع الناس بذالک وقد اجتمعت الاُمّة علی ذالک من قدیم الزمان الی الآن, وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لایجتمع امّتی علی الضلالة"الحدیث"فکیف اجتمعت امّته علی هٰذه البدعة السیئة التی هی الضلالة من قدیم الزمان الی الآن العیاذ ب اللہ تبارک وتعالیٰ وان سلّمنا اجتماعهم علی الضلالة یلزم الکذب علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان امّتی لاتجتمع علی الضلالة فکیف تقول بذالک وقد قال علیه الصلوٰة والسلام علیکم بسنّتی وسنة الخلفاء الراشدین فایّها الاخوة الکرام علیکم بالانصاف والا کان عمر رضی اللہ عنہ مبتدعًا لانه قد خالف امر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکذا من اقتدیٰ به من الصحابة رضی اللہ عنہ "عیاذًا ب اللہ تعالیٰ" وما قال به احد من العلماء وقد قال ابن حجر علیہ الرحمۃ اجمع الصحابة رضی اللہ عنہ علی ان التراویح عشرون رکعة وقال ابن عبد البر وهو قول جمهور العلماء وفی جامع الکمالات العلمیة والمسائل الاختلافیة:ص:۱۴۱ :"اثبات التراویح بالعشرین والرد علی المخالفین"اعلم ان التراویح سنة مؤکدة للرجال والنساء توارثها الخلف عن السلف من عهد

النبوّة واهل الخبر الی یومنا هٰذا والتراویح تؤدی بالجماعة عشرون رکعة بعشر تسلیمات وکذا من یؤدی وحدهٗ بذالک اتفق فقهاء الأمّة من المذاهب الاربعة۔ انظر :(هدایت الطالب) (فتاوی قاضی خان :ج:۱:ص:۲۳۲ :وفتاوی الهندیة:ج:۱:ص:۱۱۵ :بحر الرائق:ج:۲:ص :۶۶ :کبیری:ص:۴۰۰ : وادلة التراویح من المرفوعات والموقوفات باسانید صحیحة) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ :ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان یصلی فی رمضان عشرین رکعة والوتر۔ (اخرجه ابن ابی شیبة وعبد بن حمید الکشی فی مسنده والبغوی فی معجمه والبطرانی فی الکبیر والبیهقی ونصب الرایة) قال ابن عابدین اما تضعیف الحدیث بابراهیم بن ابی شیبة فقد یقال انه اعتضد بما مر من نقل الاجماع علی سنیتها۔ انظر :(منحة الخالق:ج:۲ :ص:۶۶ :وفی شرح معانی الآثار) فعلم من کلام ابن عباس انه علیه السلام کان یصلی عشرین رکعة فی لیالی رمضان من اولها وکلام عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها مشیر الی صلوٰة التهجد۔ انظر :(ابن ماجه:ج:۱:ص:۱۷۲ :ص:۹۴ :شرح معانی الآثار :والتفصیل فی تعلیق الحسن:ج:۲:ص:۵۶ :واعلاء السنن:ج:۷:ص:۴۸) وایضًا انظر (السنن الکبریٰ للحافظ البیهقی:ج:۲ :ص:۴۹۶)(واول من صلی التراویح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) قال ابن قدامه فی کتابه الجامع"المغنی"مانصه :وهی سنة مؤکدة واول من سنها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم :(۱) قال ابو هریرة رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یرغب فی قیام رمضان, من غیر ان یامرهم فیه بعزیمة, فیقول :من قام رمضان ایمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه۔ (رواه مسلم) انظر تفصیل هٰذه الفوائد فی

(ھدی النبوی الصحیح فی صلوٰۃ التراویح:ص:۴۲، ۴۱) (لماذا سمیت صلوٰۃ التراویح بالتراویح) قال الشیخ العلامۃ محمد علی الصابونی :تسمی صلوٰۃ قیام رمضان "صلوٰۃ التراویح" لانھا صلوٰۃ طویلۃ، ذات رکعات عدیدۃ، یستریح فیھا المصلّون بعد کل اربع رکعات، ثم یتابعون الصلوٰۃ فلذالک سمیت صلوٰۃ التراویح۔ قال ابن منظور فی (لسان العرب) التراویح جمع ترویحۃ وھی من المرۃ الواحدۃ من الراحۃ، مثل تسلیمۃ من السلام، والترویحۃ فی شھر رمضان سمیت بذالک لاستراحۃ القوم بعد کل اربع رکعات۔۔۔ ثم قال :والراحۃ ضد التعب، وفی الحدیث ان النبی ﷺ قال :لبلال ؓ :"ارحنا یا بلال ؓ" ای اذن للصلوٰۃ فنستریح بادائھا فکان یستریح بالصلوٰۃ لما فیھا من مناجاۃ اللہ تعالیٰ ولھٰذا قال :"جعلت قرّۃ عینی فی الصلوٰۃ" فصلوٰۃ التراویح اذًا ھی صلوۃ "قیام رمضان" کما ثبت فی الاحادیث الصحیحۃ الّتی ذکرناھا۔ انظر :(الھدی النبوی الصحیح فی صلوٰۃ التراویح:ص:۴۹، ۵۰)

قال الشیخ العلامۃ الصابونی :صلوٰۃ التراویح من النوافل المؤکدۃ کما دلت علی ذالک الاحادیث الشریفۃ المتقدمۃ وھی عشرون رکعۃ من غیر صلوٰۃ الوتر، ومع الوتر تصیر ثلاثا وعشرین رکعۃ۔۔۔ علی ذالک مضت السنۃ واتفقت الاُمّۃ سلفًا وخلفًا، من عھد الخلیفۃ الراشد "عمر بن الخطاب ؓ" الی زماننا ھٰذا لم یخالف فی ذالک فقیہ من الائمۃ الاربعۃ المجتھدین، الا روی عن امام دار الھجرۃ مالک بن انس ؓ القول بالزیادۃ فیھا لی (۳۶) ست وثلاثین رکعۃ۔ فی الروایۃ الثانیۃ عن محتجًا بعمل اھل المدینۃ، فقد روی عن نافع انہ قال

ادرکت الناس یقومون فی رمضان بتسع وثلاثین رکعۃ یوترون منھا بثلاث۔ انظر: (شرح التھذیب: ج:۳:ص:۵۲۸) اما الروایۃ المشھورۃ عنہ، وھی الّتی وافق فیھا الجمھور الشافعیۃ والحنابلۃ والاحناف فھی انھا (۲۰) عشرون رکعۃ وعلی ذالک اتفقت المذاھب الاربعۃ وتم الاجماع وکفی اللہ المؤمنین شرّ القتال۔

ادلۃ الائمۃ المجتھدین :(أ) احتج ائمۃ المذاھب علی انھا عشرون رکعۃ، بما رواہ البیھقی وغیرہ بالاسناد الصریح الصحیح عن "السائب بن یزید ؓ الصحابی المشھور" انہ قال :کانوا یقومون علی عھد عمر بن الخطاب ؓ فی شھر رمضان بعشرین رکعۃ (السنن الکبریٰ للحافظ البیھقی : فی باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شھر رمضان: ج:۲ :ص:۴۹۶) (ب) واحتجوا ایضًا بمارواہ مالک فی المؤطا، والبیھقی ایضًا عن یزید بن رومان قال: کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب ؓ بثلاث وعشرین رکعۃ یعنی یصلون التراویح عشرین رکعۃ ویوترون بثلاث رکعات۔ (ج) واحتجوا کذالک بما روی عن الحسن ان عمر ؓ جمع الناس علی اُبی بن کعب ؓ فکان یصلی لھم عشرین رکعۃ، ولا یقنت بھم الا فی النصف الثانی فاذا کان العشر الاواخر من رمضان تخلف اُبی فصلی فی بیتہ، فکانوا یقولون :ابق اُبی۔ انظر : (المغنی: ج:۲:ص:۱۶۷ :لابن قدامۃ الحنبلی وذکر انہ رواہ ابو داؤد، الھدی النبوی الصحیح فی صلوٰۃ التراویح:ص :۵۶، ۵۵) ھٰذا وقد حکی ابن قدامۃ فی (المغنی) الاجماع علی انھا عشرون رکعۃ، ورد علی مالک ؒ فی روایتہ

الثانية :انهاستةوثلاثون ركعة فقال مانصه :وقيام شهر رمضان عشرون ركعة۔
يعنى صلوٰة التراويح۔ وهى سنة مؤكدة، واول من سنها رسول الله ﷺ ونسبة
التراويح الى عمر بن الخطاب ؓ لانه جمع الناس على أُبى بن كعب ؓ فكان
يصليها بهم۔ ثم قال والمختار عند ابى عبد الله۔ يريد احمد بن حنبل ؒ فيها
عشرون ركعة، وبهذا قال الثورى ؒ وابو حنيفة ؒ والشافعى ؒ وقال
مالک ستة وثلاثون ركعة وتعلق بفعل اهل المدينة ولنا ان عمر ؓ لما جمع
الناس على أُبى بن كعب ؓ كان يصلى لهم عشرين ركعة وروى مالک عن يزيد
بن رومان قال كان الناس يقومون فى زمن عمر ؓ فى رمضان بثلاث وعشرين
ركعة۔ وعن على انه امر رجلا يصلى بهم فى رمضان عشرين ركعة وهٰذا
كالاجماع ثم قال :ولو ثبت ان اهل المدينة كلهم فعلوه اى صلوا ستا وثلاثين
ركعة لكان ما فعله عمر ؓ واجمع عليه الصحابة ؓ فى عصر اولى بالاتباع
وقال بعض اهل العلم :انما فعل هٰذا اهل المدينة لانهم ارادوا مساواة اهل مكة
فان اهل مكة يطوفون سبعًا بين كل ترويحتين فجعل اهل المدينة مكان كل سبع
اربع ركعات وما كان عليه اصحاب رسول الله ﷺ اولى واحق ان يتبع، وقد
روى ان عليا ؓ مرّ على المساجد وفيها القناديل فى شهر رمضان، فقال نوّر الله
على عمر قبره كما نوّر علينا مساجدنا۔

وقال الشيخ العلامة محمد على الصابونى اقول :والمشهور فى
مذهب الامام مالک ؒ انها عشرون ركعة وبذالک يكون اجماع الائمة
المجتهدين على افضلية العشرين فقد جآء فى كتاب ”اقرب المسالک على

مذهب الامام مالک ؒ“ للشيخ الدردير الجزأالاول:ص:۵۵۲ :مانصّه۔
والتراويح برمضان وهى عشرون ركعة بعد صلوٰة العشاء يسلّم من كل
ركعتين غير الشفع والوتر، وندب الختم فيها۔ اى التراويح بان يقرأ كل ليلة
جزءً يفرقه على عشرين ركعة۔آه۔ (الشرح العفير على اقرب
المسالک:ج:۱:ص:۵۵۷) وفى مختصر المزنى ان الامام الشافعى ؒ قال:
رأيتهم بالمدينة يقومون بتسع وثلاثين واحب الى عشرون لانهٗ روى عن عمر ؓ
وكذالک بمكة يقومون عشرين ركعة يوترون بثلاث۔ (الهدى النبوى
الصحيح فى صلوٰة التراويح) وعن ابى الحسناء ؓ ان علىّ بن طالب ؓ :امر
رجلا يصلى بالناس خمس ترويحات عشرين ركعة۔ (كنز العمال:ج:۱۴ :
ص:۲۸۴ :ورد المحتار:ج:۲:ص:۴۵) وقال الامام الترمذى فى جامعة
المسمى ”سنن الترمذى“ اكثر اهل العلم على ما روى عن عمر ؓ وعلى ؓ
وغيرهما من اصحاب النبى ﷺ عشرين ركعة وهو قول سفيان الثورى ؒ
وبن المبارک ؒ والشافعى ؒ۔ وقال الشافعى ؒ :هٰكذا ادركت ببلدنا
بمكة يصلون عشرين ركعة۔آه۔ وقال ابن رُشد فى بداية المجتهد اختار مالک
فى احد قوليه وابو حنيفة ؒ والشافعى ؒ واحمد القيام بعشرين ركعة سوى
الوتر۔ وقال الامام النووى ؒ فى المجموع:ج:۳:ص:۵۲۶ :ما نصّه :
مذهبنا انها عشرون ركعة، بعشر تسليمات غير الوتر وذالک خمس
ترويحات) وهى ستة وثلاثون ركعة غير الوتر :واحتج اصحابنا بما رواه البيهقى
بالاسناد الصحيح عن السائب بن يزيد الصحابى ؓ :على ما مر تفصيله۔ وقال

الشيخ محمد علی الصابونی فهٰذه النقول الکثيرة عن ائمة علماء المسلمين سلفًا وخلفًا تثبت بما لايحتمل الشک کان عليه المسلمون اليوم من صلوٰة التراويح عشرين رکعة هو الحق الذی لا محيد عنه وهو الذی تاکد بعمل الصحابة رضی اللہ عنہم جميعًا وباجماع الائمة المجتهدين۔ ائمة المذاهب الاربعة الذين هم اعلام الهدیٰ۔ ومنارات العلم فی کل زمان وحين وهو الذی امر به عمر الفاروق رضی اللہ عنہ الذی جعل الله الحق علی لسانه وقلبه، کما صحّ بذالک الحديث الشريف :(الهدی النبوی الصحيح فی صلوٰة التراويح:ص:۷۲، ۷۱ :وايضًا قال فی:ص:۷۷)ثم ان مساجد المسلمين فی مشارق الارض ومغاربها فی زماننا تغص بالمصلين سيما فی رمضان وهم يصلون التراويح عشرين رکعة فی معظم المساجد فی المغرب ومصر والشام والسعودية وباکستان، فهل کل هٰولآء علی جهالة وضلال کما يظن الجهلة المتسلفون :وکيف تجتمع اُمّة محمد ﷺ علی منکر وضلال والصادق والمصدوق ﷺ يقول :لاتجتمع امّتی علی ضلالة۔ وفی رواية أخریٰ :ماکان الله ليجمع امّتی علی ضلالة۔ (رواه اصحاب السنن)انظر :(الهدی النبوی الصحيح فی صلوٰة التراويح:ص:۷۸،۷۷)

ونحن نقول :ان من يضلل الصحابة رضی اللہ عنہم والتابعين رحمہم اللہ والائمة المجتهدين رحمہم اللہ وينسب الی سلف الامّة رحمہم اللہ وخلفها "بدعة ضلالة" لمجرد انهم صلوا صلوٰة التراويح عشرين رکعة لهو الی السفه والجهالة اقرب والی الابتداع وعدم الاتباع اجدر واليق، ومن يتجرأ ان يصف الصحابة رضی اللہ عنہم والتابعين رحمہم اللہ بالبدعة الا الاحمق؟ الا انه الغرور والشذوذ، والسفه

والجهل۔۔۔۔۔انه شق عصا الجماعة والخروج عن طريق المسلمين وجماعتهم الذی حذرنا القرآن الکريم منه، حين قال :"ومن يشاقق الرسول من بعد ماتبيّن له الهدی ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولی ونصله جهنم وسآء ت مصيرًا" (النساء الآية:۱۱۵) انه الکبر واتباع الأهواء فی سبيل الشهرة وصدق المصطفیٰ ﷺ حين قال :الکبر بطر الحق ای دفع الحق وعدم قبوله غمط الناس :ای احتقار الناس والاعجاب بالرأی۔ وقال العلامة محمد علی الصابونی فی کتابه المذکور :(خاتمة البحث) وبعد :فان ما يفعلهٗ المسلمون اليوم فی مشارق الارض ومغاربها، من صلوٰة التراويح "عشرين رکعة" هو الحق الذی دلت عليه النصوص الکريمة، وهو الذی درج عليه السلف الصالح واجمع عليه الامّة الاسلامية، من خلافة عمر الفاروق رضی اللہ عنہ الی زماننا هٰذا۔۔۔۔۔۔ وصلوٰة التراويح عشرين رکعة هو ما يتفق مع "هدی النبوة" ولايخالف السنة النبوية الشريفة لانه اتباع لامر الرسول ﷺ فعليکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بل انه يجمع الشمل ويدعو الی وحدة المسلمين لا سيما وقد اجمع عليه آئمة اهل العلم فی القديم والحديث۔ انظر :(الهدی النبوی الصحيح فی صلوٰة التراويح:ص:۱۴۳) فانظر ايها المنصف بنظر الانصاف هٰذه اقوال المحققين من اهل العلم والحديث فکيف يقال :ان الزيادة بدعة منکرة؟ وقال محمد بن القرظی :کان الناس يصلون فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی رمضان عشرين رکعة يطيلون فيها القراة ويوترون بثلٰث :(قيام الليل:۵۷:) وايضًا عن السائب رضی اللہ عنہ :ايضًا انهم کانوا يقومون فی رمضان بعشرين رکعة ويقرؤون

بالماتين من القرآن وانهم كانوا يعتمدون على العصا فى زمان عمر بن الخطابؓ۔ وعن يزيد بن رومان :كان الناس يقومون فى زمان عمر بن الخطابؓ بثلاث وعشرين ركعة :(قيام الليل:ص:۱۵۷)وقال الاعمش : كان يصلى عشرين ركعة ويوتر بثلٰث وقال عطاء ادركتم يصلون فى رمضان عشرين ركعة والوتر ثلٰث ركعات۔ (قيام الليل:ص:۱۵۸) وعن السائب بن يزيدقال :كانوايقومون على عهد عمرؓفى رمضان بعشرين ركعة :(اخرجه البيهقى فى سننه الكبير) باسناد صحيح والحديث قد صححه غير واحد من الائمة كالنووى فى "الخلاصة" والمجموع والزيلعى فى (نصب الرايه) والسبكى فى (شرح المنهاج) وابن العراقى فى (طرح التثريب) والعينى فى (عمدة القارى) والسيوطى فى (المصابيح) وعلى القارى فى (شرح مشكوٰة) وفى (آثار السنن) كذا فى رسالة الشيخ اسماعيل الانصارى:ص:۷ :وكذا صححه الحلبى فى غنية المستملى شرح منية المصلى:ص:۴۰۶)وعن نافع ان ابن عمرؓ :قال كان ابن ابى مليكة :يصلى بنا فى رمضان عشرين ركعة، رواه ابن ابى شيبة باسناد صحيح (آثار السنن:ص:۲۰۶) وبذل المجهود:ج:۲:ص:۳۰۵) وعن عطاء :قال ادركت الناس وهم يصلون ثلٰثا وعشرين ركعة بالوتر۔ (رواه ابن ابى شيبة باسناد حسن) وعن علىؓ :انه امر رجلا ان يصلى بالناس عشرين ركعة :(اخرجه البيهقى بطرق متعددة :تعليق حسن على آثار السنن:ص:۲۰۷) وعلى عشرين ركعة انعقد الاجماع حيث لم ينكر على عمرؓ احد واستمر العمل على عشرين وبه قال ابو حنيفةؓ

والشافعىؒ واحمدؒ والثورىؒ وابن ابى ليلىٰ وجمهور اهل العلم من الصحابةؓ والتابعينؓ۔ وقال مالكؒ :بستة وثلاثين ركعة وهو سنّة الخلفاء الراشدينؓ تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ۔ (اخرجه احمد وابو داؤد والترمذى وابن ماجه والحاكم وكذا فى سبل السلام) وقال الشيخ محمد على الصابونى :والمشهور فى مذهب مالكؒ انها عشرون ركعة وبذالك يكون اجماع الائمة المجتهدين على افضلية العشرين فقد جآء فى كتاب (اقرب المسالك على مذهب الامام مالكؒ) كما مرّ تفصيل ذالك۔ والجواب عمّا رواه من الصلوٰة أُبى بن كعب بن عثمان۔ بثمان ركعات للنسوة۔ كما رواه۔ ابو نصر وابو يعلى قالا :انه ما كان بامر رسول اللهﷺ بل كان برأى أُبى بن كعبؓ فلاينتهض هٰذا حجة على الغير۔ والثانى :ان الرواية هٰذه غير ثابتة بطرق صحيحة بل واه جدا فان مراده على عينى بن جارية وهو ضعيف قال ابن معين عنده مناكير وقال ابو داؤد منكر الحديث وذكر الساجى والعقيلى فى الضعفاء وقال ابن عدى احاديثه غير محفوظة كما فى تهذيب التهذيب۔ وفى الميزان :ان النسائى قال هو منكر الحديث وجآء عنه انهٗ متروك الحديث (رسالة الشيخ العلامة اسماعيل الانصارى :ص:۲۲) المسماة بصلوٰة التراويح وقد ثبت فى صحيح البخارى عن عمرؓ انه قال فى التراويح نعمت البدعة هٰذه والّتى ينامون عنها افضل فسماها بدعة يعنى بدعة حسنة صرح به الشيخ جلال الدين السيوطىؒ فى كتابه (الحاوى للفتاوىٰ:ج:۱:ص:۳۴۸) وقال العلامة ابن الاثير فى كتابه (النهاية فى غريب

الحدیث والاثر) وفی حدیث عمرؓ فی قیام رمضان نعمت البدعة هٰذه البدعة
بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلالة فما فی خلاف ما امر الله به ورسوله ﷺ فهو فی
حیّز الذم والانکار وما کان واقعًا تحت عموم ما ندب الله الیه وحض علیه الله او
رسوله فهو فی حیّز المدح۔ راجع للتفصیل المزید۔
(النهایة: ج:۱ ص:۱۰۷،۱۰۶) وقال العلامة السیوطی ؒ فی موضع آخر :
ثم رایت فی تخریج احادیث الشرح الکبیر شیخ الاسلام ابن حجر :مانصّه :قول
الرافعی انهٗ ﷺ صلی بالناس عشرین رکعة فلما کان فی اللیلة الثالثة اجتمع
الناس فلم یخرج الیهم ثم قال من الغد (خشیت ان تفرض علیکم فلا تطیقوها)
متفق علیه علی صحته من حدیث عائشة رضی الله تعالیٰ عنها دون عدد الرکعات :
زاد البخاری فتوفی رسول الله ﷺ والامر علی ذالک۔ (الحاوی
للفتاویٰ: ج:۱ ص:۳۴۹) وقال فی موضع آخر :ومذهبنا ان التراویح عشرون
رکعة لما روی البیهقی وغیره بالاسناد والصحیح عن السائب بن یزید
الصحابی ؓ قال :کنا نقوم علی عهد عمرؓ بعشرین رکعة والوتر۔ (الحاوی
للفتاویٰ: ج:۱ ص:۳۵۰ :وفی اعلاء السنن: ج:۷ ص:۴۸) وعن عبدالعزیز
بن رفیع قال کان أبی بن کعبؓ یصلی بالناس فی رمضان بالمدینة عشرین
رکعة ویوتر بثلاث۔ (رواه البیهقی وعن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی
زمن عمر بن الخطابؓ بثلاث وعشرین رکعة وعلیه عمل الناس شرقًا وغربًا۔
(مؤطا امام مالک) ونقل الزیلعی فی کتابه :حدیث آخر :(رواه مالک) عن
یزید بن رومان :قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطابؓ فی رمضان

بثلاث وعشرین رکعة۔ ومن طریق مالک رواه البیهقی فی (المعرفة) بسنده
ومتنه :وفی روایة فی (المؤطا) باحدی عشرة رکعة :قال البیهقی ویجمع بین
الروایتین بانهم قاموا باحدی عشر رکعة ثم قاموا بعشرین واوتروا بثلاث :وقال
ویزید بن رومان لم یدرک عمرؓ۔ (نصب الرایه: ج:۱ :۱۵۴ :
مؤطا: ص:۴۰ :والبیهقی فی السنن: ج:۲ ص:۴۹۶ :شرح الآثار: ۲۰۷ :
والدرایه: ج:۱ ص:۲۰۳ :فتاویٰ عزیزی: ص:۱۱۹) وقال الشیخ عبدالعزیز
محدث الدهلوی فی کتابه المعروف وروی المالکؓ فی المؤطا عن یزید بن
رومان :قال کان الناس یقومون فی زمن عمرؓ بثلاثة وعشرین وفی روایة
باحدی عشرة :بیهقی درین هر دو روایت جمع نموده است بایں طریق که اول
صحابه کرامؓ عدد یازده راکه عدد مشهور تهجد آنحضرت بود درین
نمازهم اختیار فرموده بودند، للعلة المشترکة بینهما وان کلا منهما صلوٰة
اللیل، وچون نزد ایشان ثابت شد که آنحضرت درین ماه درین قیام زیاده از آن
عدد میفرمودند به عشرین میرساند من بعد عدد بیست وسه را اختیار کردند
وبدین اجماع شده بود بعد از تحقق اجماع مراعات این عدد از ضروریات
گشت در حق قرونِ متاخره ازین جهت است که فقهاء درین امر تشدد میکند
وچیزهای بسیار است که بعد از تحقق اجماع تاکید شدید پیدا کرده اند وقبل
ازین چندان تاکید نداشتند (فتاویٰ عزیزی: ج:۱ ص:۱۲۰) علم من کلام
الشیخ عبدالعزیز محدث الدهلوی ان صلوٰة التراویح عشرین رکعة وهو الحق
وعلیه عمل الناس حدیثًا وقدیمًا فی سائر الامصار :ثم ان الذی اخذه الجمهور من

عشرین رکعة وهو سنة الفاروق رضی اللہ عنہ صح ذالک من روایة السائب بن یزید کما
تقدم ولها طرق صحح بعضها البیهقی فی المعرفة کما فی نصب الرایة وصححه
فی السنن ایضًا۔ (ج:۲:ص:۴۹۶) وصحح بعضها منها النووی فی الخلاصة
کما فی نصب الرایة وفی شرح التهذیب (ج:۴:ص:۳۲) وصححه ابن العراقی
فی شرح التقریب (ج:۳:ص:۹۷) وغیرهم من المحدثین وروی عن السائب فی
روایة واحدی عشرة عند مالک فی المؤطا وثلاث عشرة رکعة عند المروزی فی
(قیام اللیل) واحدی وعشرین ای مع الوتر عند عبدالرزاق کما فی (الفتح)
فلیس باولی بالاخذ من روایته عشرین ای من غیر الوتر ومن روایته ثلاث
وعشرین ای مع الوتر علی انه جمع البیهقی بانهم قاموا اولا باحدی عشرة رکعة
ثم قاموا بالعشرین واوتروا بثلاث کما فی (نصب الرایة) وحمله الحافظ فی
الفتح باختلاف الاحوال فی تطویل القراة واختصارها وقال فی:ص:۵۴۴ :
وبالجملة :عشرون رکعة من التراویح هو قدر متفق بین الأُمّة والائمة من غیر
خلاف وانما الخلاف فیما زاد ولا حاجة فی خلاف مالک فی ذالک وقد خالفه
من کبار اهل مذهبه :مثل الحافظ ابی عمر بن عبد البر حیث قال بعد التدلیل
بعشرین رکعة وهو قول جمهور العلماء وهو الاختیار عندنا۔آه۔ حکاه فی شرح
التقریب والعشرون هو المذکور من مذهبه فی کثیر من کتبهم کانوار الساطعة
والدسوقی علی الشرح الکبیر ویقول الدسوقی فی التدلیل بعشرین وثلاث الوتر
کما کان علیه عمل الصحابة رضی اللہ عنہ والتابعین رضی اللہ عنہ ثم جعلت فی زمن عمر رضی اللہ عنہ بن
عبد العزیز ستًا وثلاثین بغیر الشفع والوتر۔ لکن الذی جری علیه العمل سلفًا

وخلفًا هو الاول انتهی حکاه فی الاوجز۔ (معارف السنن:ج:۵:ص:۵۴۶) ثم ان
العشرین کلها سنة راتبة عند ابی حنیفة رحمه الله والشافعی رحمه الله علی ماذکره صاحب
البدائع وغیره منا وصاحب المجموع من الشافعیة ویاتی بیانه وبالجملة فالمراد
بقیام رمضان :التراویح ولم یقل احد من الائمة الاربعة باقل من عشرین رکعة
لاجل تعامل اهل المدینة فکانوا یرکعون اربع رکعات انفرادًا فی کل ترویحة فاما
اهل مکة فکانوا یطوفون فی الترویحات۔ ثم حدیث ابی سلمة عن عائشة رضی الله
تعالیٰ عنها فی الصحیحین ولفظ البخاری (فی باب قیام النبی ﷺ بالیل فی
رمضان وغیره) ما کان رسول الله ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی
عشر رکعة یصلی اربعًا فلا تسأل عن حُسنهن وطولهن۔ نص فی انه ﷺ لم یزد
فی رمضان ایضًا علی احدی عشر رکعة مع الوتر فلابد من تسلیم انه ﷺ صلی
التراویح ایضًا ثمانی رکعات ولم یثبت فی روایة انه ﷺ صلی التراویح
والتهجد علی حدة فی رمضان :فلم یکن فی عهده ﷺ فرق بین التهجد
والتراویح الا انه ﷺ لما صلی التراویح بالناس طولها ولم یکن فرق فی
الرکعات بل الفرق کان فی وقتها وصفتها۔ فالتراویح کانت فی المسجد
وباجماعة واول اللیل بخلاف التهجد فکان فی اخر اللیل فی البیت من غیر
جماعة۔

استدلالهم بحدیث عائشة رضی الله تعالیٰ عنها والرد علیهم

واما الاستدلال بحدیث عائشة رضی الله تعالیٰ عنها ما کان النبی ﷺ
یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة رکعة۔ الذی رواه البخاری

ومسلم، فلا مستندلهم فیه علی عدم مشروعیة الزیادة لامرین :الاول :ان ما
روته عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا هو الذی شاهدته من صلوٰته علیه السلام ولا ینافی
هٰذا انه علیه السلام کان یصلی اکثر من ذالک فانها احدی تسع زوجات ولم یکن
ﷺ ینام عندها کل لیلة حتی تفطع وتجزم بالحکم وانما هی تخبر ناعما
شاهدته من صلوٰته ﷺ وها هی أم المؤمنین عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بانها ما
رأت رسول اللہ ﷺ یصلی صلوٰة الضحیٰ قط کما ورد ذالک فی صحیح
مسلم من حدیث ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انها قالت ما
رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی سبحة الضحیٰ قط وانی لأسبحها۔ ای لاصلیها وان
کان رسول اللہ ﷺ لیدع العمل وهو یحب ان یعمل به خشیة ان یعمل به الناس
فیفرض علیهم (رواه مسلم) مع ان الثابت من هدیه الشریف ﷺ مواظبته علی
صلوٰة الضحیٰ والحث والترغیب علیها حتی اوصی ابا هریرة رضی اللہ عنہ بعدم ترکها
کما ثبت فی الصحیح المسلم فی (ج: ۱ :ص: ۴۹۹) وفی صحیح مسلم عن
عبدالرحمن بن ابی لیلی قال :ما اخبرنی احد انه رای النبی ﷺ یصلی الضحیٰ
الا ام هانی فانها حدثت ان النبی ﷺ دخل بیتها یوم فتح مکة فصلی ثمانی
رکعات ما رأته قط صلیٰ صلوٰة اخف منها غیر انه کان یتم الرکوع والسجود :
(صحیح مسلم: ج: ۱ :ص: ۴۹۷)

فهل ننکر صلوٰة النبی ﷺ لنافلة الضحیٰ لمجرد ان عائشة رضی اللہ
تعالیٰ عنہا لم تر النبی ﷺ یصلیها؟ فکذالک هنا فی قولها :"ما کان ﷺ
یزید فی رمضان ولا غیره علی احدی عشرة رکعة۔۔۔الخ" فانها تقص علینا ما

شاهدته فی بیتها، ولا ینافی هٰذا انه علیه السلام۔ کان یصلی اکثر من ذالک عند
غیرها من امهات المؤمنین الطاهرات، کما ثبت ذالک من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ
وزید رضی اللہ عنہ وغیرهما، حتی روی احمد فی زیاداته علی المسند عن علی رضی اللہ عنہ۔ قال:
کان رسول اللہ ﷺ یصلی من اللیل ست عشرة رکعة سوی المکتوبة۔ الامر
الثانی :ان ما روته عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی الصحیحین یعارضه ما رواه
مسلم فی صحیحه عن ابن عباس رضی اللہ عنہ انه قال :کان رسول اللہ ﷺ یصلی من
اللیل ثلاث عشرة رکعة۔ انظر :(صحیح مسلم: ج: ۱ :ص: ۵۳۱) فقد زاد فی
هٰذا الروایة الصحیحة علی احدی عشرة رکعة، وکذالک یعارضه ما رواه مسلم
ایضًا عن زید بن خالد الجهنی المذکور فی (صحیح مسلم: ج: ۱ :ص: ۵۳۲)
فذکر الحدیث الی ان قال :ثم اوتر، فذالک ثلاث عشرة رکعة فقط وتمام
الکلام (فی کتاب الشیخ محمد علی الصابونی :المسمیٰ :الهدی النبوی
الصحیح فی صلوٰة التراویح)

قال ابو حنیفة رضی اللہ عنہ والشافعی علیہ الرحمۃ واحمد علیہ الرحمۃ ان صلوٰة التراویح فی
شهر رمضان عشرون رکعة وانها فی الجماعة افضل وهو قول الراجح لمالک
وفی احدی الروایات عنه بستة وثلاثین رکعة (الشعرانی علیہ الرحمۃ) صلوٰة التراویح
سنة النبی ﷺ وهی عشرون رکعة وهی سنة مؤکدة۔اه۔ (احیاء العلوم: ج :
۱ :ص: ۱۳۹) اعلم انّ صلوٰة التراویح وهی عشرون رکعة باتفاق العلماء علیہم الرحمۃ۔
(کتاب الاذکار: ص:۸۳) والذی استقر علیه الامر واشتهر من الصحابة رضی اللہ عنہم
والتابعین علیہم الرحمۃ ومن بعدهم اجمعین۔ هی عشرون رکعة من الصدر الاول الی

الآن۔آہ۔ (ما ثبت بالسنة) وقال مالک رحمۃ اللہ علیہ فی قول ستة وعشرون رکعة۔آہ۔ (بدائع:ج:۱:ص:۲۸۸:تراویح، والکبیری:ص:۴۵۵) اقول ان العشرین منها هی التراویح والستة منها هی التهجد ولم یتعرض الی الوتر وقال مالک رحمۃ اللہ علیہ فی قول ستة وثلاثون رکعة۔آہ۔ (بدائع:ج:۱:ص:۲۸۸:، الشامی : ج:۱:ص:۴۷۳) او نقول فی الجواب وما احتج به مالک رحمۃ اللہ علیہ من عمل اهل المدینة المنورة لیس بحجة لانهم یصلون فرادیٰ بین کل ترویحتین وذالک غیر ممنوع علی امام والکلام فیها هو المشروع بالجماعة لا فیما عداه ای لیس الکلام فیما سوی من احدی وعشرین رکعة علی اول اقوال مالک رحمۃ اللہ علیہ ومن ستة رکعة علی القول الثانی منه ومن ستة عشرة رکعة علی القول الثالث منه رحمۃ اللہ علیہ۔ فان قیل بان قولهم ان الحدیث "عشرون رکعة" مخالف للحدیث الصحیح المروی فی الصحیحین عن اُمّنا عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها فی باب التهجد احدی عشر رکعة وفی روایة البخاری ثلٰث عشرة رکعة۔آہ۔ (نصب الرایة : ج:۱:ص:۲۹۳ :ومؤطا للامام محمد رحمۃ اللہ علیہ وفتح القدیر:ج:۱:ص:۲۰۵ : ومنها الوتر کما فی الصحیحین وابن خزیمة وابن حبان والطحطاوی:ص : ۲۴۶) قلنا فی الجواب اوّلًا (قال البیهقی والنووی وابن البر والباجی فی شرح المؤطا مالک رحمۃ اللہ علیہ ونصب الرایة:ج:۱:ص:۲۹۴ :وفتح القدیر:ج:۱ : ص:۲۰۵) یجمع بین الروایتین بانهم قاموا باحدی عشر رکعة او ثلٰث عشرة رکعة ثم استقر الامر بان قاموا بعشرین رکعة۔۔۔الخ۔ ثانیًا ان هٰذا الحدیث الصحیح لعائشة رضی اللہ عنہا محمول علی التهجد بوجوہ۔ الاول انهٗ فی رمضان وغیره

سواء لقول ام المؤمنین عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها ما کان یزید فی رمضان وغیره ۔۔۔الخ۔ المروی فی السوال فظهر انه التهجد اذ لا تراویح فی غیر رمضان بالاجماع والاوجه الثانی بان روی هٰذا الحدیث الصحیح ابو سلمة رضی اللہ عنہ قال فی آخره قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتنام قبل ان توتر قال یا عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها ان عینیَّ تنامان ولا ینام قلبی کذا فی البخاری ومسلم۔ وظاهر است که نوم قبل از وتر در تهجد متصور نمیشود فقط۔آہ۔ (الشاہ عبدالعزیز الدهلوی رحمۃ اللہ علیہ ومجموعة الفتاویٰ لعبد الحیٔ الکهنوی:ج:۱:ص:۸:، ج:۳:ص:۵۸) وفی تلخیص الجبیر قال الرافعی رحمۃ اللہ علیہ ان التهجد یقع علی الصلوٰة بعد النوم واما الصلوٰة قبل النوم فلا یسمّی تهجّدًا روی ابن خثیمة عن طریق الاعرج عن کثیر عن الحجاج بن عمر رضی اللہ عنہ۔ فان قیل ان حدیث ابی بکر بن ابی شیبة المروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عشرون رکعة معلول بابی شیبة ابراهیم بن عثمان جدّ الامام ابی بکر بن ابی شیبة وهو متفق علی ضعفه وابن عدی فی الکامل۔آہ۔ (نصب الرایة:ج:۱:بحث التراویح:ص:۲۹۳ :وفتح القدیر :ج:۱:ص:۲۰۵ :والبحر الرائق:ج:۲:ص:۶۶) قلنا فی الجواب اولا ان هٰذا الحدیث اعتضد باحادیث الصحیحین وغیرهما المجملة من عدد رکعات التراویح وهی (۱) حدیث زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (المتفق علیه:مشکوٰة : ص:۱۱۴) (۲) حدیث ابی هریرة رضی اللہ عنہ المروی فی مسلم والمشکوٰة:ص:۱۱۴ (۳) حدیث عبدالرحمن القاری الذی رواه البخاری والکبیری والمشکوٰة :ص:۱۱۵ :وثانیًا ان هٰذا الحدیث اعتضد بحدیث

السائب بن یزید ؓ الصحیح وبحدیث یزید بن رومان ؓ۔ وثالثًا (۱) انهٗ قد
ثبت عند الصحابة ؓ صلوٰة الرسول ﷺ عشرین رکعة ای التراویح کما جآء
فی حدیث ابن عباس ؓ اخرجه ابن ابی شیبة فاختاره عمر ؓ۔آه۔ فتح المنان
للشیخ عبدالحق الدهلوی ؒ۔ (۲) انهٗ علیه السلام صلّی بالناس عشرین رکعة
لعلهٗ اخذه مما فی مصنف ابن ابی شیبة، والقسطلانی والعینی للهدایة واللمعات
وغیرها۔ (۳) ان الامام الاعظم ؓ روی منه الحسن ؒ ومحمد ؒ وابو
یوسف ؒ ان التراویح سنة مؤکدة۔ ولم یتخرجه من تلقاء نفسه ولم یکن فیه
مبتدعًا ولم یامر به الا عن اصل لدیه وعهد عن رسول الله ﷺ۔آه۔ کما مرّ۔
ورابعًا انه الخبر ضعیف لکن واعتضده باجماع امة المسلمین کما قالوا۔ (۱)
الروایتان ضعیفتان لکن الخبر اضعف لانه اجمع الصحابة ؓ علی ان التراویح
عشرون رکعة۔آه۔ (شرح المشکوٰة لابن حجر العسقلانی والعینی علی الهدایة
والشاه عبدالعزیز الدهلوی ؒ ثم مجموع الفتاوی: ج:۱ :ص:۸) (۲) قال
العلامة بدر الدین العینی فی منحة السلوک شرح تحفة الملوک التراویح
عشرون رکعة وعند مالک ؒ ست وثلاثون۔ لنا ما روی البیهقی باسناد
صحیح انهم کانوا یقومون علی عهد عمر ؓ بعشرین رکعة وعلی عهد
عثمان ؓ وعلی ؓ مثله فصار اجماعًا لاشک فیه۔آه۔ (ثم مجموعة الفتاوی
لعبد الحیٔ :ص:۸:) وفی شرح المنیة حکی غیر واحد۔ الاجماع علی سنیتها
وتمامه فی البحر۔آه۔ (ثم الشامی: ج:۱ :ص:۴۷۳) والتراویح عشرون رکعة
سنة للرجال والنساء اجماعًا۔آه۔ (تنویر الابصار والدر المختار) والجواب

خامسًا ضعف ابی شیبة این قدرست که روایت او را مطروح ومطلق ساخته شود۔
اری اگر معارض او حدیث صحیح بودی البتة ساقط شود وقد سبق ان ما یتوهم
معارض له اعنی حدیث عائشة رضی الله تعالیٰ عنها المتقوم لیس معارضًا له۔آه۔
(الشاه عبدالعزیز الدهلوی وثم مجموعة الفتاوی: ج:۱ :ص:۸)

الاجوبة الصحیحة عن ادلة المخالفین

تجویز الثالث :السوال الاول :فان قیل قال بعض الروافض هی سنة للرجال دون
النساء۔آه۔ (المراقی بحث التراویح:ص:۲۴۷ :وخانیة: ج:۱ :ص :۱۱۲ :
وابو المکارم: ج:۱ :ص:۷۹ :والشامی: ج:۱ :ص:۴۷۳ :منحة
الخالق: ج:۲ :ص:۶۶) اقول فی الجواب اولا انه لا اعتداد بقول الروافض لانهم
اهل بدعة یتبعون اهوائهم ولایعولون علی کتاب وسنة وینکرون الاحادیث
الصحیحة۔آه۔ (الشامی: ج:۱ :ص:۴۷۳) وفی الجواب ثانیًا انه قد صح وثبت
صلوٰة التراویح بعشرین رکعة عن امّنا عائشة رضی الله تعالیٰ عنها وام سلمة ؓ
وغیرهما۔آه۔ (خانیة: ج:۳:ص:۱۱۲ :وابن ابی شیبة وکتاب الآثار
لمحمد ؒ) وفی الجواب ثالثًا ان عموم الاحادیث صریح فی تناول الرجال
والنساء وفی الجواب رابعًا ان علماء الاسلام صرّحوا بانهم سنة للرجال والنساء
کما مرّ آنفًا۔ السوال الثانی :فان قیل قال قوم من الروافض ان التراویح لیست
بسنة بل مستحبة لان النبی ﷺ اقامها فی بعض اللیالی ولم یواظب علیها ثم
احدثها عمر ؓ۔ (خانیة: ج:۱ :ص:۱۱۲ :والبرهان والعلامة ثم الشامی ثم
الطحطاوی والمراقی:ص:۲۴۷ :ومنحة الخالق: ج:۲ :بحث

التراویح:ص:۲۶) وقال ویستحب ان یجمع الناس۔آہ۔ (۳) کذا وقال ابن
الھمام ؒ فالاولی ماھو قول القدوری ؒ ویستحب ای الاجتماع۔۔الخ۔ لا
ماذکرہ المصنف ؒ فیہ من انھا سنۃ۔ (فتح القدیر:ج:۱:ص:۲۰۵) اقول فی
الجواب اولا انہ قدمرّ انہ لا اعتداد بقول الروافض لانھم اھل بدعۃ۔۔۔الخ۔کما
مرّ من الشامی وفی الجواب ثانیًا ان قول القدوری المذکور یدل علی ان
الاجتماع للتراویح مستحب ولیس فیہ دلیل علی ان التراویح مستحبۃ۔ (کذا
فی العنایۃ ثم البحر:ج:۲:ص:۶۶ :والشامی:ج:۱:ص :۴۷۲ :وشرح
مجموع البحرین وکذا الھدایۃ وفوائد القدوری ثم الفاتح بحث التراویح)
السوال الثالث :فان قیل قال النووی ؒ (۱) اتفق العلماء علی استحبابھا۔آہ۔
(النووی علی المسلم:ص:۲۵۹) (۲) واجتمعت الامۃ علی ان قیام رمضان
لیس بواجب بل ھو مندوب۔آہ۔(نووی:ص:۲۵۹) اقول فی الجواب ان المراد
بالاستحباب والمندوب المذکورین فی قول النووی ؒ ھی السنۃ فلا مخالفۃ
بوجوہ۔ الاول انھما مقابلان للواجب نفیًا واثباتًا فی مجموع قولی النووی
المذکورین وقد ثبت کونھا سنۃ وکذا المندوب والمستحب بالمعنی اللغوی لا
ینافی السنۃ المصطلحۃ کما لایخفی علی اھل العلم۔ والثانی انہ لا شک فی
الاجوبۃ عن ضعف حدیث ابن عباس ؓ۔ والثالث ان النووی ؒ شافعی
المذھب وقد مرّ من حوالۃ الترمذی ان الشافعی ؒ یقول بان التراویح عشرون
رکعۃ عندہ۔ السوال الرابع :فان قیل تحصّل من ھٰذا کلہ ان قیام رمضان احدی
عشر رکعۃ بالوتر فی جماعۃ فعلہ علیہ السلام ثم ترکہ لعذر فانہ لو لا خشیۃ

ذالک لو اظبت بکم ولا شک فی تحقیق من ذالک فیکون سنۃ وکونھا عشرون
رکعۃ سنۃ الخلفاء الراشدین ؓ وقولہ علیہ السلام علیکم بسنّتی وسنۃ الخلفاء
الراشدین ؓ ندب الی سنتھم ولا یستلزم کون ذالک سنتہ علیہ السلام اذ سنتہ
ﷺ بمواظبتہ بنفسہٖ الا لعذر وبتقدیر عدم ذالک العذر انما استفدنا انہ کان
یواظب علی ما وقع منہ ﷺ وھو ما ذکرناہ فتکون العشرون مستحبًا وذالک
القدر منھا وھو السنۃ کالاربع بعد العشاء مستحبۃ والرکعتان منھا سنۃ وظاھر
کلام المشائخ ؒ ان السنۃ ھی عشرون رکعۃ ومقتضی الدلیل ما قلنا (فتح
القدیر :ج:۱:ص:۲۰۵) قلنا فی الجواب بوجوہ الاول ان اطلاق لفظ قیام
رمضان علی احدی عشر رکعۃ مع الوتر غیر صحیح لان قیام رمضان مختص بما
یصلی فی رمضان دون غیرہ وقد قالت امّنا عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنھا الصدیقۃ ما
کان علیہ السلام یزید فی رمضان ولا غیرہ علی احدی عشر رکعۃ کما مرّ فظھر
عموم ھٰذا المقدار والثانی ان قولہ احدی عشر رکعۃ محتاج الی دلیل ولم یوجد
لفظ الجماعۃ ولا مفھومہ مع احدی عشر رکعۃ فی حدیث ولا اثر صریح ولا کنایۃ
وکل حدیث وجد فیہ لفظ الجماعۃ او مفھومہ لیس فیہ احدی عشر رکعۃ وکل
حدیث وجد فیہ احدی عشر رکعۃ لم یوجد فیہ الجماعۃ ولا مفھومہ۔ فھٰذا دلیل
علی ان احدی عشر رکعۃ مع الوتر فی التھجد دون التراویح فتدّبر۔ وذکرت
جوابہ فیما علقتہ علی البحر والشامی:ص:۴۷۲ :(فلیراجع) والثالث ان
ارجاع ضمیر قولہ ثم ترکہ لعذر۔آہ۔ الی احدی عشر رکعۃ غیر صحیح لانہ لم
یثبت ترک احدی عشر رکعۃ بوجہ من الوجوہ۔ وکل حدیث وجد فیہ الترک لم

یوجد فیه احدی عشر رکعة وکذا العکس۔ والرابع ان قوله وکونها عشرین سنة الخلفاء رضی اللہ عنہم الراشدین۔آہ۔ خلاف التحقیق لانه قد ثبت ان کونها عشرین سنة رسول الله ﷺ۔ والخامس :آنچه نوشته که قوله ﷺ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین رضی اللہ عنہم ندب الی سنتهم۔آہ۔ مخدوش است زیراکه علیکم موضوع است برای لزوم پس ازین حدیث صاف لزوم سنة الخلفاء رضی اللہ عنہم ثابت میشود۔آہ۔ (الشاه عبد العزیز الدهلوی رحمہ اللہ ثم مجموعة الفتاوی: ج:۲ : ص:۹) والسادس :آنکه معطوف در حکم معطوف علیه میشود پس همچنان که لزوم سنة نبویه علیه السلام ازین حدیث ثابت شده لزوم سنة الخلفاء رضی اللہ عنہم نیز ثابت خواهد شد۔آہ۔ (الشاه عبدالعزیز الدهلوی رحمہ اللہ ثم مجموعة الفتاوی: ج:۲ ص:۹) والسابع :آنکه اگر غرض آنحضرت ﷺ بیان استحباب سنة الخلفاء رضی اللہ عنہم بودی تخصیص خلفاء رضی اللہ عنہم بالذکر را وجه نبودی چه سُنن جملة صحابه رضی اللہ عنہم برای مایان مستحب هستند۔آہ۔ (الشاه عبدالعزیز الدهلوی ثم مجموعة الفتاوی لعبد الحیٔ: ج:۲:ص:۱۹) والثامن :انّ قوله اذا السنة بمواظبته بنفسهٖ مبنی علی خلاف التحقیق اذ التحقیق ان السنة تثبت بمواظبة النبی ﷺ او بمواظبة الصحابة رضی اللہ عنہم۔ والتاسع :ان تعریفه هٰذا مع کونه خلاف التحقیق یصدق علی التراویح بعشرین رکعة لما مر من ثبوت مواظبته ﷺ علی عشرین رکعة ایضًا۔ العاشر :ان قوله بتقدیر عدم ذالک العذر۔آہ۔ غیر صحیح اذ بیان العذر لم یوجد فی حدیث احدی عشر رکعة وکل حدیث وجد فیه بیان العذر لم یوجد فیه احدی عشر رکعة۔ والحادی عشر :ان قوله انما استفدنا انه

کان یواظب علی ما وقع منه ﷺ وهو ما ذکرناه غیر صحیح لان المواظبة علی احدی عشر رکعة المنصوصة فی حدیث عائشة رضی الله تعالیٰ عنها لاتستفاد انما المستفاد فی غیر احدی عشر رکعة۔ والثانی عشر :ان قوله وذالک القدر منها هو السنة۔آہ۔ غیر صحیح لان کون احدی عشر رکعة جزءًا من العشرین غیر منصوصة بل کلا هما شیئان متغایران۔ والثالث عشر :ان قوله فتکون العشرون مستحبًا۔آہ۔ خلاف التحقیق لانه خلاف الاحادیث والاجماع وعمل السلف والخلف واقوال اهل السنة والجماعة۔ والرابع عشر :ان قوله وظاهر کلام المشائخ ان السنة عشرون۔ آہ۔ غیر صحیح لان السنة هی العشرون معمول النبی ﷺ ایضًا وثابت باجماع الصحابة رضی اللہ عنہم واجماع المتقدمین والمتاخرین من المجتهدین رحمہم اللہ فتخصیص المشائخ بالذکر تقصیر وتفریط فنذکر ما مر واما قوله وظاهر الکلام۔۔الخ۔ فتویه لا یناسب شان ابن الهمام رحمہ اللہ۔ والخامس عشر :ان قوله ومقتضی الدلیل ما قلنا۔آہ۔ مزعوم ومعجون مرکب من اطراف شتّٰی علی ما حرّره ابن الهمام رحمہ اللہ ولهٰذا قال تحصّل من هٰذا کله مقصود اصلیة۔۔۔الخ۔

حکم منکر التراویح بعشرین رکعة

س: ما حکمه یعنی المنکر للتراویح بعشرین رکعة وماقول علماء الاسلام رحمہم اللہ فیه یعنی فی حقهٖ؟

ج: من انکر عنها فهو مبتدع وضال ومردود الشهادة کما فی (المضمرات والطحطاوی والمراقی بحث التراویح:ص:۲۴۶ :وفتاوی الحجة ثم ابو

المکارم والجامع والبرهنه:ص:۲۷۹ :والبرجندی:ص :۱۴۰) لان التراویح بعشرین رکعة ثابتة بالاحادیث والآثار واجماع الصحابة ؓ واجماع الائمة الاربعة ؓ ومن بعدهم من اهل السنة ؒ لدلائل کثیرة وردت بذالک وقدمر نبذة منها فتذکر۔ فمنکرها ضال مضل وخارج عن الاجماع وداخل فی الخوارج۔

س: ما یدل علی سنیته المؤکدیة للتراویح؟ بیّنوا بالدلائل الواضحة المنقولة من الاحادیث۔

ج: قلنا فی الجواب اولا ثبت سنیتها بفعل النبی ﷺ۔آه۔ (مراقی الفلاح:ص:۲۴۷) وثانیًا فی الصحیحین عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها ان الرسول ﷺ صلی ذات لیلة فی المسجد فصلی بصلوٰته ناس۔ ثم صلی من القابلة فکثّر الناس ثم اجتمعوا من اللیلة الثالثة او الرابعة فلم یخرج الیهم رسول اللہ ﷺ۔ فلما اصبح قال قد رأیت الذی صنعتم فلم یمنعونی من الخروج الیکم الا انی خشیت ان تفرض علیکم وذالک فی رمضان۔آه۔ (الکبیری:ص:۴۵۰ وطحطاوی المراقی:ص:۲۴۲ :وفتح القدیر:ج:۱:ص:۲۰۵ :والبخاری : ج:۱:ص:۲۶۹ :وزاد فی تذکرة الواعظین فی الصوم فتوفیٰ رسول اللہ ﷺ والامر علی ذالک:ص:۱۳۸) وثالثًا :عن ابی ذر ؓ قال صُمنا مع رسول اللہ ﷺ فلم یصل بنا حتی بقی سبع من الشهر فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل ثم لم یقم بنا فی السادسة وقام بنا فی الخامسة حتی ذهب شطر اللیل۔ فقلنا یا رسول اللہ ﷺ لو نفلتنا بقیّة لیلتنا هٰذه۔ فقال علیه السلام انه من قام مع الامام حتی ینصرف

کتب له قیام لیلة ثم لم یقم بنا حتی بقی ثلث من الشهر صلّی بنا فی الثالثة ودعا اهله ؓ ونسائه ؓ فقام بنا حتی یخوفنا ان یفوتنا الفلاح۔ فقلت وما الفلاح قال السحور۔ (رواه ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجه واحمد وقال الترمذی حدیث صحیح۔آه۔ الکبیری بحث التراویح:ص:۴۵ : والترمذی:ج:۳:ص:۱۰۴) ورابعًا :قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها کان رسول اللہ ﷺ یجتهد فی رمضان ما لا یجتهد فی غیره۔آه۔ (رواه مسلم) وخامسًا :عن ابن عباس ؓ ان النبی ﷺ کان یصلی فی رمضان عشرین رکعة سوی الوتر (اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه والطبرانی والبیهقی والفقیه ابو الفتح سلیم بن ایوب الرازی فی کتاب الترغیب۔۔۔۔الخ۔ نصب الرایة:ج:۱ :فصل فی قیام شهر رمضان:ص:۲۹۳ :والطحاوی والمراقی:ص:۲۴۲ :وقاضی خان:ج:۱:ص:۱۱۲ :ومنحة الخالق:ج:۲ :تراویح:ص:۲۶) (ومزید التفصیل مع جوابات جرح المنکرین علی هٰذه الروایة مذکور فی مخزن الحقائق) وسادسًا :عن السائب بن یزید ؓ قال کنا نقوم فی زمن عمر بن الخطاب ؓ بعشرین رکعة والوتر۔ (اخرجه البیهقی فی المعرفة قال النووی ؒ فی الخلاصة واسناده صحیح۔۔۔الخ۔ نصب الرایة:ج :۱ :فصل فی قیام رمضان:ص:۲۹۴ :وفتح القدیر:ج:۱:ص:۲۰۵) وسابعًا :عن یزید بن رومان ؓ قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب ؓ فی رمضان بثلٰث وعشرین رکعة۔ (رواه مالک فی المؤطا والبیهقی فی المعرفة۔آه۔ نصب الرایة:ج:۱ :فصل فی قیام شهر رمضان :ص:۲۹۴)

الدلائل القولیۃ الدالۃ علی سنیۃ المؤکدیۃ للتراویح

قال علماء اھل السنۃ والجماعۃ ھی سنۃ لانہ جآء عن رسول اللہ ﷺ انہ قال فی شان رمضان فرض اللہ تعالیٰ علیکم صیامہ وسننت لکم قیامہ۔آہ۔ (خانیۃ: ج:۱ :کتاب الصوم:ص:۱۱۲) وقال رسول اللہ ﷺ ان اللہ تعالیٰ فرض علیکم صیام رمضان وسننت لکم قیامہ۔ (رواہ النسائی وابن ماجہ واحمد: الکبیری بحث التراویح:ص:۴۵۰ :وتذکرۃ الواعظین:ص:۲۳۸ :ومراقی الفلاح بحث التراویح:ص:۲۴۷ :والخانیۃ :ص:۱۱۲ :وفاتح القدوری والکافی ثم البرجندی:ج:۱:ص:۱۴۰ :والجوھری:ج:۱:ص:۹۷) وعن ابی ھریرۃؓ قال کان رسول اللہ ﷺ یرغب فی قیام رمضان من غیر ان یامر فیہ بعزیمۃ فیقول من قام رمضان ایمانًا واحتسابًا غفر لہ ماتقدم من ذنبہ فتوفی رسول اللہ ﷺ والامر علی ذالک۔ثم کان الامر علی ان ذالک فی خلافۃ ابی بکرؓ وصدر من خلافۃ عمرؓ۔ (رواہ مسلم:ص:۲۵۹ : والبخاری:ج:۳:ص:۲۵۵:ص:۲۶۹ :ثم المشکوٰۃ باب قیام شھر رمضان الفصل الاول:ص:۱۱۴ :والمؤطا للامام محمدؒ:ص:۱۴۲ :وتذکرۃ الواعظین:ص:۲۳۸) والمراد بقیام رمضان صلوٰۃ التراویح۔آہ۔ (النووی:ص:۲۵۹ :والکرمانی ثم العینی علی البخاری:ج:۱:ص:۱۶۹) ویدل علی ذالک تعبیرات العلماءؒ۔ وعن بن ابی شھابؒ عن عروۃ بن الزبیرؓ عن عبدالرحمٰن بن عبد القاری انہ قال خرجت مع عمرؓ بن الخطاب لیلۃ فی رمضان الی المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون یصلی الرجل

لنفسہ ویصلی الرجل فیصلی بصلوٰتہ الرھط۔فقال عمرؓ انی اری لو جمعت ھٰؤلاء علی قاری لکان امثل ثم عزم فجمعھم علی ابیّ بن کعبؓ۔ثم خرجت معہ لیلۃ اخری والناس یصلون بصلوٰۃ قارئھم۔فقال عمرؓ نعمۃ البدعۃ ھٰذہ والّتی تنامون عنھا افضل یرید آخر اللیل وکانوا یقومون اولہ۔ (رواہ البخاری ورواہ اصحاب السنن وصححہ الترمذی والفتح:ص:۲۰۵ :ونصب الرایۃ:ج:۵:ص:۲۹۳ :والمؤطا للامام محمدؒ:ص:۱۴۳ :قیام شھر رمضان۔

سُنّیۃ التراویح بعشرین رکعۃً بالاجماع

(۱) التراویح سنۃ مؤکدۃ باجماع الصحابۃؓ ومن بعدھم من الائمۃ۔آہ۔ (الفتاوی الحجۃ ثم البرھان ثم ابو المکارم:ج:۱:ص:۷۹ :والطحطاوی علی المراقی:ص:۲۴۶)

(۲) قداجمعت الامّۃ علی مشروعیۃ التراویح وجوازھا ولم ینکرھا احد من اھل القبلۃ۔آہ۔ (علامہ نوح ثم البرھان ثم الطحطاوی علی المراقی :ص:۲۴۷: ومنحۃ الخالق:ج:۲:ص:۲۶ :وشامی:ج:۱:ص:۴۷۳)

(۳) وحکی غیر واحد الاجماع علی سنیتھا۔ (وتمامہ فی البحر:ج:۲ : ص:۲۶ :والشامی:ج:۱:ص:۴۷۲) علی عھد عمر الفاروقؓ بعشرین رکعۃ وعلی عھد عثمانؓ وعلیؓ۔

(۴) روی ان عمرؓ جمع اصحاب رسول اللہ ﷺ ولم ینکر علیہ احد فکان ذالک اجماعًا منھم علی ذالک۔آہ۔ (البدائع:ص:۲۸۸)

(۵) وفی البخاری فتوفی رسول اللہ ﷺ والامر علی ذالک فی خلافۃ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ وصدر خلافۃ عمر الفاروق رضی اللہ عنہ حین جمعھم عمر رضی اللہ عنہ علی اُبی بن کعب رضی اللہ عنہ فقام بھم فی رمضان فکان ذالک اجماع الناس علی قارئ واحد فی رمضان۔ کما فی فتح الباری۔اھ۔ (الطحطاوی علی المراقی:ص :۲۴۶ : والشامی:ج:۱:ص:۴۷۳)

(۶) اجمع الصحابۃ رضی اللہ عنہم علی ان التراویح عشرون رکعۃ۔اھ۔ (شرح ابن حجر علی المشکوٰۃ والقسطلانی والعینی علی البخاری)

حکم تکرارِ التراویح

(۱) ولو صلی الامام التراویح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال۔ قال ابو بکر الاسکاف لایجوز وقال ابو نصر یجوز لاھل المسجدین۔اھ۔ (الجوھرۃ:ص:۹۸)

(۲) امام یصلی التراویح فی مسجدین فی کل مسجد علی وجہ الکمال لایجوز۔اھ۔ (الخلاصۃ:ص:۸۷) ولا یصلی امام واحد التراویح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال۔ ولو فعل لایحتسب الثانی من التراویح وعلی القوم ان یعیدوا لان صلوٰۃ امامتھم نافلۃ وصلوٰتھم سنۃ والسنۃ اقوی فلم یصح الاقتدآء لان السنۃ لاتتکرر فی وقت واحد وما صلی فی المسجد الاول فھو محبوب۔اھ۔ (البدائع ثم الشبلی:ج:۱:ص :۱۷۱:)

(۵) لانہ لایتکرّر۔اھ۔ (الخلاصۃ:ج:۱:ص:۸۷) ولو صلی امام واحد التراویح فی مسجدین فی کل مسجد علی وجہ الکمال اختلف المشائخ رحمہم اللہ حکی من

ابی بکر الاسکاف رحمہ اللہ انہ لایجوز قال ابو بکر رحمہ اللہ سمعت ابا نصر رحمہ اللہ انہ قال یجوز لاھل المسجدین جمیعًا کما لو اذّن واقام وصلی ثم اتی مسجدًا آخر فاذّن واقام وصلی معھم فانہ لایکرہ وانما یکرہ اذا اذن واقام ولایصلی معھم کذالک فی التراویح۔اھ۔ (قاضی خان:ج:۳:ص:۱۱۲ :والکبیری:ص :۴۵۷) واختار الفقیہ ابو اللیث السمرقندی قول الاسکاف رحمہ اللہ (الکبیری:ص : ۴۵۷ :والبرھنۃ:ج:۱:ص:۳۸۰) واختار ابو اللیث رحمہ اللہ قول الاسکاف رحمہ اللہ وھو الصحیح۔اھ۔ (الکبیری:ص:۴۵۷ :الجوھری:ج:۱:ص:۹۸ :قاضی خان:ج:۲:ص:۱۱۲) وعلیہ الفتوی لان السنۃ لاتتکرّر فی الوقت فتقع الثانیۃ نفلا ولو صلی التراویح امام واحد باماتین فی مسجد واحد یکرہ کما اذن واقام مرّتین فی مسجد واحد۔اھ۔ (قاضی خان:ج:۳:ص:۱۱۲ : والکبیری:ص:۴۵۷ :والبرھنہ:ج:۱:ص:۲۸۱) وقال فی البدائع اذا صلی التراویح ثم اراد ان یصلوھا ثانیًا یصلون فرادیٰ لا بجماعۃ لان الثانیۃ تطوع مطلق والتطوع المطلق بجماعۃ مکروہ۔اھ۔ (شبلی:ج:۱:ص :۱۷۸ : والسراجیۃ:ج:۱:ص:۱۲۴ :والخلاصۃ:ج:۱:ص:۹۵) ولاباس لغیر الامام ان یصلی فی مسجدین لانہ اقتداء المتطوع بمن یصلی السنۃ۔اھ۔ لایکرہ لو امّ فیھا ثم اقتدیٰ بغیر فی التراویح فی المسجد الثانی۔ اھ۔ (السراجیۃ:ج:۱:ص:۱۲۴ :والطحطاوی:ص:۲۴۷) ولو امّ رجل فی التراویح ثم اقتدیٰ بآخر فی تلک اللیلۃ لایکرہ لہ ذالک کما لو صلی المکتوبۃ امامًا ثم اقتدیٰ فیھا متنفّلا بامام آخر وھٰذا لان صلوۃ النفل غیر التراویح ونحوھا

بالجماعة انما تكره اذا كان الامام والمقتدی به معًا متنفّلين وكان علی سبيل التداعی۔آه۔ (الكبيری:ص:۴۵۷ :والطحطاوی :ص:۲۴۷) ولو زاد علی العشرين بالجماعة يكره عندنا بناء علی ان التطوع بالجماعة مكروه۔آه۔ (الخلاصةوالبرهنه:ص:۶۵ :والهندية:ج:۱:ص :۱۶۱)

ختم القرآن المجيد فی التراويح

الختم فی التراويح مرّة واحدة سنة۔آه۔ (تنوير الابصار والمختصر والوقاية والملتقی والكنز والهداية والقدوری والدر المختار:ج:۱:ص : ۴۷۴ :ومجموع الانهر:ج:۱:ص:۱۳۳ :والجوهرة:ج:۱۱:ص:۹۸ : والبرجندی:ص:۱۴۱ :وجامع الرموز:ص:۹۶ :وابو المكارم والزيلعی والصدر الشهيد والخلاصة والنهاية وعالمگيری:ص:۱۶۴ :والبرهنة : ص:۲۸۰ :ومجموعة الخانی:ص:۱۱۴ :والكبيری:ص:۴۵۷) وسُنّ ختم القرآن فيها مرة فی الشهر علی الصحيح وهو قول الاكثر۔ (رواه حسنؒ عن ابی حنيفةؓ نور الايضاح والمراقی:ص:۲۴۸) وسُنَّ فيها الختم مرّة عند الجمهورؒ وهو سنة الخلفاءؓ۔آه۔ (ابو المكارم:ص:۵۸) واكثر المشائخؒ علی ان السنة فيها الختم مرة فلا يترک لكسل القوم۔آه۔ (هداية:ص:۲۵۶) والختم مرة سنة ای قراءة الختم فی صلوٰة التراويح سنة وصححه فی الخانية وغيرها وعزاه فی الهداية واكثر المشائخ وفی الكافی الی الجمهور وفی البرهان وهو المروی عن ابی حنيفةؓ والمنقول فی الآثار۔آه۔ (شامی:ص:۴۷۴) ولايترک الختم لكسل القوم۔آه۔ (الملتقی :ص:۱۳۳ :

والمختصر:ص:۹۶ :والكنز والوقاية وتنوير الابصار ولايقرأ اقل ممايحصل به الختم۔آه۔ (الجوهرة:ج:۱۳:ص:۹۸) الامام اذا كان لايختم فی مسجده فی التراويح ان كان يقرء قدر المسنون لايذهب الی مسجد آخر۔آه۔

مسئله: اگر در هر ركعة از تراويح ده (۱۰) آية خوانند شود قايم مقام ختم ميشود كما فی ذخيرة العقبیٰ وهو الصحيح كما مرّ فی البحر الرائق ظاهرًا مراد آن باشد۔ واستماع تمام قرآن افضل است۔آه۔ (ترغيب الصلوٰة:ص:۱۴۵) والفضيلة فی الختم مرّتين۔آه۔ (قاضی خان:ج:۳:ص :۱۱۴ :ثم الكبيری:ص:۴۵۶ :والسراج الوهاج ثم عالمگيری:ص:۱۶۴ والكافی ثم الطحطاوی:ص:۲۲۸ :والجوهرة:ص:۹۸ :وابو المكارم :ص:۸۰) وينبغی للامام وغيره اذا صلّی التراويح وعاد الی منزله وهو يقرأ القرآن ان يصلی عشرين ركعة فی كل ركعة عشر آيات احرازًا للفضيلة وهی الختم مرّتين۔آه۔ (قاضی خان:ص:۱۱۴ :والخزانة ثم البرجندی :ص:۱۴۰ : والكبيری:ص:۴۵۶)

اقول ان الغرض من نقل هٰذه العبارة هو كون الفضيلة وهی الختم مرّتين۔آه۔ (قاضی خان) والختم مرّتين فضيلة وثلاثة افضل:آه۔ (والسراج الوهاج ثم عالمگيری:ص:۱۶۴) قال فی الفتاویٰ نقلًا عن بعضهم يقرأ فی كل ركعة ثلٰثين آية حتی يقع به الختم ثلاث مرات هٰذا معنی ما فی فتاویٰ قاضی خان وغيرها وهو قول القاضی الامام المحسن المروزی لان كل عشر من الشهر مخصوص بفضيلة كما جاءت به السنة انه شهر اوله رحمة واوسطه مغفرة وآخره

عتق من النار۔ وروی البیهقی باسناده عن ابی عثمان الهندی قال دعیٰ عمر رضی الله عنه ثلاثة من القرّآء فاستقرء هم فامر اسرعهم قرأة ان یقرأ الناس ثلٰثین آیة فی رکعة واوسطهم بخمس وعشرین آیة وابطأهم بعشرین آیة۔۔الخ۔ (فتح القدیر:ص:۲۵۲ :ثم الکبیری:ص:۴۵۲ :والزیلعی:ص:۱۷۹)

اختلاف قدر القرأة فی التراویح

ثم اختلفوا فی قدر القرأة فیها۔آه۔ (الزیلعی:ص:۱۲۹ :والجوهرة ص:۹۸ :وقاضی خان:ص:۱۱۴ :وابو المکارم:ص:۸۰) رجل قرأ القرآن کله فی یوم واحد کان قرأة القرآن له اولی واخریٰ من قرأة سورة الاخلاص خمسة الآف لما جآء فی ختم القرآن ما لم یجئ فی غیره۔آه۔ (خانیة:ص :۸۰) وبعضهم بما یقرأ فی العشاء۔ (البرجندی:ص:۱۴۱ :والکبیری:ص :۴۵۲ : والزیلعی:ص:۱۷۹ :وقاضی خان:ص:۱۱۴ :وابو المکارم:ص :۸۰) وبعضهم بعشرین آیة الی ثلٰثین نظرًا الی فضیلة الختم مرّتین او ثلاثًا۔ آه۔ (قاضی خان:ص:۱۱۴ :وجامع الرموز ص:۹۲ :وابو المکارم:ص:۸ :والزهار) واهل الاجتهاد کانوا یختمون فی کل عشر لیال۔آه۔ (قاضی خان :ص:۱۱۴ : والکبیری:ص:۱۵۲) اگر قوم راغب باشد در تمام رمضان دو ختم یا سه ختم یا چهار ختم کند۔آه۔ (ما لا بد منه:ص:۲۹) وبعضهم بعشرة آیات وهو روایة الحسن رحمه الله عن ابی حنیفة رضی الله عنه کما فی الکفایة وفتاویٰ قاضی خان هو الصحیح۔آه۔ (ابو المکارم:ص:۸۰) عن ابی حنیفة رضی الله عنه یقرأ فی کل رکعة عشر آیات وهو الصحیح لانّ فیه تخفیف علی الناس وبه تحصل السنة وهی الختم مرّة

واحدة لانّ عدد رکعات التراویح فی ثلاثین لیلة ست مائة وآیات القرآن ستة آلاف وشئ فاذا قرأ فی کل رکعة عشر آیات تحصیل الختم فی التراویح۔آه۔ (قاضی خان:ص:۱۱۴ :ومجمع الانهر :ص:۱۳۳ :والجوهرة:ص:۹۸ : والبرجندی:ص:۱۴۱ :وابو المکارم :ص:۸۰ :وجامع الرموز:ص:۹۲ : والزیلعی:ص:۱۷۹ :ثم عالمگیری :ص:۱۶۴ :والکبیری والبرهنة:ص:۲۸۰ :والشامی:ص:۴۷۵) در هر رکعة ده آیات خواند تا در تمام رمضان ختم قرآن مجید شود۔آه۔ (ما لا بد منه:ص:۲۹) والذی علیه الاکثر ما رواه الحسن رحمه الله عن ابی حنیفة رضی الله عنه انه یقرأ فی کل رکعة عشر آیات فعدد رکعات التراویح ست مائة رکعة او خمسة مائة وثمانون رکعة اذا کان الشهر ناقصًا وعدد آیات القرآن الکریم ستة آلاف وشئ۔ ونقل بعضهم فی روایة الحسن رحمه الله قال عشر آیات بضم ونحوها وهو الحسن رحمه الله۔۔الخ۔ (فتح القدیر: ج:۱ :ص:۲۰۲) قوله یقرأه فی کل رکعة عشر آیات ونحوها لان عدد رکعات التراویح ست مائة رکعة او العشرین ان کان الشهر ناقصًا فینبغی الزیادة علی العشر ولو کاملا لان الآیات تزید علی قدرها کاملة ست مائة وستین آیة یتأتی به الختم فیه۔ وجمیع آیات القرآن ستة آلاف وست مائة وستة وستون (۶۶۶۶) آیة (وفق قول الجمهور) الف للوعد والف للوعید والف للامر والف للنهی والف للقصص والف خبر وخمس مائة حلال وحرام ومائة دعاء وتسبیح وست وستون ناسخ ومنسوخ (طحطاوی:ص:۲۴۸ :۱۷۹) ولا بد ان یکون المراد من الختم مقداره ویحصل الختم ولو کان ایام الشهر تسعة وعشرون فان القریب للشئ

يعطیٰ۔آه۔ (مجمع الانهر:ص :۱۳۳) وعن ابی حنیفةؒ انه کان یختم فی شهر رمضان احدی وستین ختمًا ثلٰثین فی الایام وثلٰثین فی اللیالی وواحدة فی التراویح۔آه۔ (قاضی خان :ص:۱۱۴ :وفتح القدیر:ص:۲۰۶ : والکبیری:ص:۴۵۶ :والمراقی فی الفلاح:ص:۲۴۸) والغرض من نقله کون قرأة الامام الاعظمؓ عشر آیات فی کل رکعة من رکعات التراویح۔ کما مر روایة عنهؓ۔ فما فی الخلاصة من انه یقرأ فی کل رکعة عشر آیات حتی یختم فی اللیلة السابعة والعشرین محل تأمل۔آه۔ (ابو المکارم:ص:۸۰) وما فی الخلاصة من ان یقرأ فی کل رکعة عشر آیات حتی یختم فی اللیلة السابعة والعشرین ونحوه فی الفیض وفیه نظر لان توزیعه عشرًا فعشرًا یقتضی الختم فی الثلٰثین الا ان یکون مع ضم الوتر لکن فی الخانیة وغیرها مایفید تخصص التراویح وتمامه فی شرح الشیخ اسماعیل۔آه۔ (الشامی: ج:۱ :ص:۴۷۵) اقول بما مر ظهر تردید القول الآتی وفی الظهریة قال الامام القاضی ابو علی النسفی ان کان القوم یمیلون بالختم فلا بأس بان یقرأ بعض القرآن فی سائر الصلوٰة۔آه۔ (البرجندی:ص:۱۴۱) لتخصیص التراویح للختم۔ قال مشائخ البُخارا فینبغی ان یختم فی اللیلة السابعة والعشرین ولذالک جعل بعضهم القرآن علی خمس مائة واربعین رکوعًا واثبتوها فی المصاحف لیقع الختم فی تلک اللیلة۔آه۔ (البرجندی:ص:۱۴۱ :وجامع الرموز:ص:۹۶ :وعالمگیری:ص:۱۶۴ : والبرهنة:ص:۲۸۰) فان ارادوا الختم مرة واحدة فینبغی ان یکون لیلة سبع وعشرین لکثرة ما جاء فی الاخبار انها لیلة القدر۔ آه۔ (الجوهرة:ص:۹۸ :

ومجمع الانهر:ص:۱۳۳ :والمحیط ثم جامع الرموز:ص:۹۶ :وفتح القدیر:ص:۲۰۶ :والزیلعی:ص:۲۷۹ :وعالمگیری:ص:۱۶۴ : والشامی:ص:۱۷۵ :والبرهنة:ص:۱۸۰) ویکره ان یعجل بختم القرآن فی لیلة احدی وعشرین او قبلها اذا کان القوم یمیلون۔آه۔ (قاضی خان:ص:۱۱۴ : وعالمگیری:ص:۱۶۴) وکونه سنة۔ یدل علی جواز ترکه بلاعذر۔ وحٍ۔ (۱) یقرأ فیها کما فی المغرب کما قال بعضهم (۲) وقیل آیتین متوسطین (۳) او قیل آیة طویلة او ثلاث آیات قصار وهٰذا احسن وبهٰذا افتی المتأخرون کما فی الناهیدی۔ (۴) وقیل سورة الاخلاص (۵) وقول۔ وقیل من سورة الفیل الی الآخر مرّتین۔ وهٰذا احسن کما فی المضمرات والافضل فی زماننا ان یقرأ ما لایؤدی الی تنفیر القوم من الجماعة کما فی الاختیار۔آه۔ (جامع الرموز:ص:۹۶) فقدرها بعضهم بما یقرأ فی المغرب۔آه۔ (فتح القدیر:ص:۲۵۶ :ومجمع الانهر :ص:۱۳۳ :وقاضی خان:ص:۱۱۴ : والخلاصة:ص:۶۷ :المراقی الفلاح:ص:۲۵۹ :والکبیری:ص:۴۵۵ : والزیلعی:ص:۱۷۹ :وابو المکارم:ص:۸۰) وقیل من سورة الفیل الی الآخر مرّتین وهو الاکثر وهو احسن عند اکثر المشائخ وهو فی اکثر المعتبرات۔ (مجمع الانهر:ص :۱۳۳ :وعالمگیری:ص:۱۶۵ :والمضمرات ثم جامع الرموز) وهٰذا احسن القولین لانه لا یشتبه علیه عدد الرکعات ولا یشتغل قبله بحفظها کذا فی التجنیس۔آه۔ (عالمگیری:ص:۱۶۵) سُئل خلف بن ایوبؒ هٰذا فقال عشر آیات ثم سئل بعد مرة فقال خمس آیات۔آه۔

(الخلاصة:ص :۶۷ :ثم البرجندى:ص: ۱۴۱) وقيل آيتين متوسطين۔آہ۔ مجمع الانهر:ص:۱۳۳ :وعالمگیری:ص: ۹۴) وفى القنية افتوا المتأخرون فى زماننا بثلٰث آيات قصار او آية طويلة حتى لا يملّ القوم وهٰذا احسن۔آہ۔ (البرجندى:ص:۱۴۲ :والزاهدى ثم جامع الرموز:ص: ۹۶) وقيل آية طويلة او ثلٰث آيات قصار هٰذا احسن وبه افتىٰ المتأخرون لان الحسن رحمه الله روى عن ابى حنيفة رحمه الله انه اذا قرأ فى المكتوبة بعد الفاتحة ثلٰث آيات فقد احسن ولم هٰذا فى المكتوبة فما ظنك فى غيرها۔آہ۔ (مجمع الانهر ثم عالمگیری:ص:۱۲۴ : والزيلعى:ص:۱۷۹ :والشامى:ص:۴۷۵) وقيل سورة الاخلاص۔آہ۔ (مجمع الانهر:ص:۱۳۳ :وعالمگیری:ص:۱۶۵ :وقال قاضى خان:ص:۱۱۴) هٰذا غير صحيح لان هٰذا القدر لايحصل به الختم والختم فى التراويح مرة واحدة سنة كذا قال الصدر الشهيد ثم الكبيرى:ص:۴۵۵ :ويكره الاقتصار على مادون ثلاث آيت قصار او آية طويلة او آيتين متوسطتين بعد الفاتحة لترک الواجب۔آہ۔ (المراقى والطحطاوى:ص:۲۵۹ :والمجتبىٰ ثم الشامى:ص:۴۷۵) قوله لترک الواجب افاد به انه مكروه تحريمًا ومافى فضائل رمضان للزاهدى رحمه الله من ان ابا الفضل الكرمانى والوبرى افتيا انه اذا قرأ فى التراويح الفاتحة وآية او آيتين لا يكره (ومن لم يكن عالما باهل زمانه فهو جاهل۔۔۔آہ۔) محمول على آية طويلة او آيتين متوسطتين او هو ضعيف لان فيه افراط يؤدى الى التفريط بترک الواجب۔آہ۔ (الطحطاوى:ص:۲۵۹) والافضل فى زماننا ان يقرأ بما لا يؤدى الى تنفير القوم عن الجماعة لان تكثير

الجماعة افضل من تطويل القراءة وبه يفتىٰ۔آہ۔ (مجمع الانهر:ص:۱۳۳ : والملتقط ثم البرجندى:ص:۱۴۱ :وجامع الرموز:ص:۹۶ :والمحيط ثم عالمگیری :ص:۱۲۴ :ونور الايضاح:ص:۲۵۸ :والمراقى:ص:۲۵۸)
قوله افضل۔۔۔الخ۔ اى اكثر ثوابًا لانه يزداد بكل فرد صلوٰة ويتعلم جاهلهم من عالمهم وتعود البركة الكاملة منهم على الناقص۔آہ۔ (الطحطاوى:ص:۲۴۹)
قال فى البدائع هٰذا اى الثلٰثين فى ركعة زمانهم فاما فى زماننا فالافضل ان يقرأ على حس حال القوم من الرغبة والكسل فيقرأ قدر ما لا يوجب تنفير القوم عن الجماعة لان تكثير الجماعة افضل من تطويل القراءة۔آہ۔) شبلى:ص :۱۷۹)
قوله الافضل فى زماننا۔۔۔الخ۔ فيه اشعار بان هٰذا مبنىٰ على اختلاف الزمان فقد تتغير الاحكام باختلاف الزمان فى كثير من المسائل على حسب المصالح۔ ولهٰذا قال فى البحر فالحاصل ان الصحيح فى المذهب ان الختم سنة لكن لا يلزم منه العقاب على تركه اذا لزم منه تنفير القوم وتعطيل الكثير من المساجد خصوصًا فى زمننا فالظاهر اختيار الاخف على القوم۔آہ۔ (الشامى:ص:۴۷۵)
واذا فسد الشفع وقد قرأ فيه ان لا يعتد بما قرأ فيه هو يعيد القرأة ليحصل له الختم فى الصلوة الجائزة (هندية ص ۱۱۸) اذا غلط فى القرأة والتراويح فترک سورة او آية وقرأها بعدها فالمستحب له ان يقرأ المتروكة ثم المقروءة ليكون على الترتيب كذا فى فتاوى قاضى خان:ص :۸۰ :ثم الهندية:ص:۱۱۸ :والبرهنة والكبيرى:ص:۴۵۷ :والطحطاوى :ص:۲۴۸) در قرآن خوانى گفته اگر ختم كرد از معوذتين در اولى فارغ شد در دويم چيزى از بقره خواند فى الحديث

خیر الناس الحال المرتحل۔ آہ۔ یعنی الذی یختم القرآن ثم یبتدأ بسورۃ البقرۃ۔
(البرھنۃ:ص:۲۸۰)

استفتاء :ان کان یختم القرآن المجید فی بعض اللیالی من رمضان مثل الثالث
والعشرین او الخامس والعشرین مثلا او غیر ذالک ھل یصلی التراویح فی باقی
اللیالی من رمضان؟ ای ھی سنۃ فی البواقی ام لا؟

الجواب :اختلف المشائخ فی من ختم القرآن فی التراویح قبل تمام شھر رمضان
علی قولین :احد القولین قولھم فقیل یصلی العشاء فی بقیۃ الشھر من غیر
التراویح ولا یکرہ لہ ذالک لانھا شرعت لاجل الختم وقد حصل مرۃ۔ قال ابو
علی النسفی۔آہ۔ (الذخیرۃ ثم الکبیری:ص:۴۵۶ :ثم
الشامی:ج:تراویح:ص:۴۷۵ :وفتح القدیر:ج:۱:ص:۲۰۶ :والزیلعی :
ج:۱:ص:۱۷۹) ولو ختم فی التراویح فی لیلۃ ثم لم یصل التراویح جاز بلا
کراھۃ ولانھا ما شرعت التراویح الا للقرأۃ۔آہ۔ (مجمع الانھر:ص:۱۳۳ :
والمحیط ثم جامع الرموز:ص:۹۶) وان ختم فی التاسع عشر ثم جعل بعد
ذالک یصلی العشاء من غیر التراویح لا یکرہ لما ذکرنا ان المقصود ھو
الختم۔آہ۔ (خانیۃ:ج:۱:ص:۱۱۴ :والبرجندی:ص:۱۴۱ :وابو المکارم :
ج:۱:ص:۸۰ :ومجمع الانھر:ج:۱:ص:۱۳۳ :والبرھنۃ:ج:۱:ص :۲۸۰:
والطحطاوی:ص:۲۴۸)

والقول الثانی قولھم۔ وقیل یصلیھا ویقرأ فیھا ما یشاء۔آہ۔ (البرجندی ثم
الکبیری:ص:۴۵۶ :والشامی:ص:۴۷۵ :وفتح القدیر:ص:۲۶ :

والزیلعی:ص:۱۷۹ :والجوھرۃ:ص۹۸ :والبرھنۃ:ص:۲۸۰ :والسراج
والوھاج ثم الھندیۃ:ج:۶:ص:۱۶۵ :وترغیب الصلوٰۃ:ص:۱۴۵) ومعنی
قولھم یصلیھا ای یسنّ ان یصلی فی بقیۃ الشھر ویکرہ ترکھا بقرینۃ القول الاول
مقابلۃ المصرح بقولھم لا یکرہ۔۔۔الخ۔ وبدلیل ھٰذہ الاقوال اللاحقۃ وغیرھا
ممّا یأتی۔وقولھم ولو حصل الختم فی التاسع عشر او الحادی والعشرین لا
یترک التراویح فی بقیۃ الشھر لانھا سنۃ فی جمیع الشھر قال علیہ الصلوٰۃ
والسلام وسننتُ لکم قیامہ۔ (الجوھرۃ النیرہ:ص:۹۸ :والھندیۃ:ص:۱۶۵ :
والطحطاوی:ص:۲۴۸) وان ختم القرآن المجید فی لیلۃ واحدۃ وبعد ترک
التراویح جاز بلا کراھۃ لکن یقول فی الجوھرۃ النیرۃ ان ختم القرآن فی التراویح
فی لیلۃ احدی وعشرین لا یترک التراویح فی بقیۃ الشھر لانہ سنۃ فی جمیع شھر
رمضان لان النبی ﷺ قال ان اللہ تعالیٰ فرض علیکم صیامہ وسننتُ لکم
قیامہ۔آہ۔ ای الی آخرہ۔ الحدیث :(البرھنۃ:ج:۱:ص:۲۸۰) ولو حصل الختم
فی لیلۃ التاسع عشر او الحادی والعشرین لا یترک التراویح فی بقیۃ الشھر لانھا
سنۃ فی جمیع الشھر کذا فی الجوھرۃ۔ والاصح انہ یکرہ لہ الترک کذا فی
السراج الوھاج۔(الھندیۃ:ص:۱۶۵)

مسئلۃ :ان کان ختم القرآن فی بعض التراویح ھل علیہ التراویح فی بقیۃ الشھر ام
سقط التراویح؟

الجواب :فیہ اختلاف فی الخزانۃ الروایۃ نقل عن بعض کتب الفقہ انہ سقط فی
بقیۃ الشھر ولکن یقول فی البحر لا یسقط وھو الصحیح ای عدم السقوط

صحیح۔آہ۔ (ترغیب الصلوٰۃ:ص:۱۴۵) ولهٰذا قیل اذا عجل الختم فالمستحب ان یبتدأ من اقلّ القرآن فی بقیة الشهر۔آہ۔ (الجوهرة :ص:۹۸ : والخانیة:ص:۱۱۴ :والظهریة:ص:۲۳ :ثم البرجندی:ص :۱۴۱ : والبرهنة:ص:۲۸۰)

اقول وبحوله وقوته انه لما ظهر الاختلاف بین قول عدم کراهیة ترک التراویح فی بقیة الشهر وقول کراهیة ترکها فی بقیة الشهر کما صرحوا وظهر الاختلاف بین دلیل کراهة قول عدم الکراهة لانها شرعت لاجل ختم القرآن۔آہ۔ کما مرّ ودلیل الکراهیة لانها سنة فی جمیع الشهر قال علیه السلام سننتُ لکم قیامهٗ۔آہ۔ کما مرّ۔ فلابد للعمل باحد القولین من ببیان الترجیح۔ فنقول ان قول الکراهیة راجح بوجوه کثیرة۔ الاول :لوجود الفاظ الترجیح فیه :(۱) والاصح انه یکره۔۔۔الخ۔ من السراج الوهاج والهندیة کما مر۔ (۲) وهو الصحیح۔آہ۔ من البحر الزخار وترغیب الصلوٰۃ۔آہ۔ کما مر۔ فلا یجوز العمل ولا فتویٰ بالقول المقابل المرجوح کما فی رسم المفتی من الشامی۔

الوجه الثانی قولهم۔ ان التراویح سنة مؤکدة فی کل لیلة من رمضان بعد العشاء۔۔۔الخ۔ (ملتقی الابحر ومجمع الانهر:ص:۱۳۱ :و:ص:۱۳۲ : وترغیب الصلوٰۃ:ص:۱۴۵) وهو مراد جمیع کتب المذاهب الاربعة فظهر انه یکره الترک المذکور۔

الوجه الثالث :قولهم وسُنّ فی رمضان عشرون رکعة بعشر تسلیمات بعد العشاء قبل الوتر وبعده بجماعة والختم مرّة وبجلسة بعد کل اربع بقدرها۔۔۔الخ۔ کنز

الدقائق ووقایة الروایة ومختصر الوقایة بل هو مفهوم جمیع کتب الفقه متونًا وشروحًا وفتاویٰ لانه صریح فی کون التراویح مستقلة لجمیع الشهر فلا تکون تبعًا للختم۔

والوجه الرابع :قولهم ونفس التراویح سنة علی الاعیان عندنا کما روی الحسن عن ابی حنیفة رحمه الله۔ (الهندیة: ج:۱ :بحث التراویح:ص:۱۲۲) اقول ان لفظ نفس۔آہ۔ والاعیان:آہ۔ صریح فی کون التراویح سنة مستقلة لا تبعًا للختم۔

والوجه الخامس :قولهم وهی عشرون رکعة حکمتهٗ مساوات المکمّل للمکمّل۔آہ۔ (تنویر الابصار ودرمختار: ج::ص:۴۷۴) قول المکمِّل بکسر المیم وهو التراویح للمکمَّل بفتحها وهی الفرائض مع الوتر ولا مانع ان تکمل الوتر وان صلیت قبله وفی الانهر ولا یخفی ان الرواتب وان اکملت ایضًا الا ان هٰذا الشهر لمزید کما له زید فیه هٰذا المکمِل فتکمل۔۔ ۔۔الخ۔ (شامی: ج:۱:ص:۴۷۵) اقول فظهر ان تشریع التراویح لهٰذا التکمیل لا للختم۔

والوجه السادس :ان سنیة التراویح فی رمضان ثبتت بالاحادیث الفعلیة من ثمانیة وعشرین کتابًا وبالاحادیث القولیة من ستة وعشرین کتابًا وباجماع الاُمة المرحومة من ثمانیة عشر کتابًا۔ وکلها صریحة فی کون التراویح سنة مستقلة لا علی کونها تبعًا للختم۔

تقاریظ علماء اہل السنۃ و الجماعۃ

مولانا البحر القمقام السیف الصمصام زبدۃ العلماء العظام وحبر البحور وبحر السرور شمس العلماء المدّرسین استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا امین اللہ

الحنفی الماتریدی النقشبندی

المجددی السیفی الباجوری صاحب دامت برکاتہم العالیۃ۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم۔ الحمد للہ وکفیٰ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ۔ اما بعد! لمّا ثبت فیما سبق ان التراویح بعشرین رکعۃ ثابتۃ باجماع الصحابۃ رضی اللہ عنہم من عہد سیدنا عمر الفاروق رضی اللہ عنہ الی عہد سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ ذی النورین وعہد سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ وکذا باجماع الائمۃ المجتہدین رضی اللہ عنہم من المذاہب الاربعۃ تصریحًا۔ فحکم منکرہا فی صورۃ الاجماع الصریح کفر لا غیر۔ (والعیاذ باللہ) لان التروایح وان کانت سنۃ لکن ثبوتہا بالدلیل الیقینی وہو الاجماع والتواتر لان الادلۃ القطعیۃ ثلاثۃ نص الکتاب الغیر المؤول وغیر مخصوص البعض ونص الاجماع الصریحی من الصحابۃ رضی اللہ عنہم ومن بعدہم

والتواتر باقسامہ الاربعۃ (ای تواتر الطبقۃ وتواتر الاسناد وتواتر العمل والتوارث وتواتر القدر المشترک فی صورۃ البدیہی) والتراویح ثابتۃ بالاجماع الصریحی وبتواتر العمل والتوارث فتکون من ضروریات الدین من حیث الثبوت لان ربّما یکون استحباب شئ او اباحتہ ضروریًا یکفر جاحدہٗ فالضرورۃ فی الثبوت لا من حیث العمل بالجوارح کما حقّقہ المولوی محمد انور شاہ الدیوبندی الکشمیری ایضًا فی رسالتہ اکفار الملحدین وفی شرحہ علی البخاری المسمی بفیض الباری وان کانت لہ انفردات خاطئۃ فی بعض المسائل الاخریٰ لکن ہہنا متفق مع الجمہور علیہ الرحمۃ وکذا العلامۃ محمد زاہد الکوثری الحنفی المصری علیہ الرحمۃ فی کتابہ "المقالات الکوثری" وقال الکشمیری فی اکفار الملحدین۔ والسواک سنۃ وتحصیل علمہٖ سنۃ واعتقاد سنیتہ فرض وجحودہ کفر وترکہ عتاب او عقاب۔اھ۔ فکذا التراویح سنۃ عملا واعتقاد سنّیتہا فرض وترکہا عتاب وجحودہا کفر لانہا امر شرعیّ من ضروریات الاسلام من حیث الثبوت ثابتۃ بالاجماع والتواتر۔ فالتراویح لہا خمسۃ حیثیات :الاول :انہا ثابتۃ بعشرین رکعۃ من النبی الاکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کما فی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کما مرّ فالانکار عنہا والاستخفاف بہا وجعلہا بدعۃ مذمومۃ ومحرّمۃ انکار من الحدیث المرفوع وتنقیص فی شان النبی الاکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہو کفر تابیدی عند البعض وموقت عند الآخرین الی التوبۃ موجب لاہراق الدم۔ اتفاقًا کما حقّقہٗ العلامۃ المجتہد طاہر بن عبد الرشید البخاری الحنفی علیہ الرحمۃ فی خلاصۃ الفتاویٰ فی باب الفاظ الکفر (معاذ اللہ)

الثانی: انہا ثابتۃ من سیدنا عمر الفاروق ؓ و من بعدہ من اجلۃ الصحابۃ ؓ و من انتقص احدًا من اصحاب ؓ النبی الاکرم ﷺ فاعلم انہ زندیق کما قالہ ابو ذرعۃ الرازی ؒ کما فی الاصابۃ للعلامۃ ابن حجر العسقلانی ؒ۔

والثالث: انہا ثابتۃ باجماع الصحابۃ ؓ والتابعین ؓ والمجتہدین ؒ والانکار عن الاجماع اما کفر و اما بدعۃ و ضلال بحسب اقسام الاجماع کما حقّقہ العلامۃ الشامی ؒ والاصولیون ؒ فی باب الاجماع۔ وسند الاجماع حدیث ابن عباس ؓ المرفوع الی النبی الاکرم ﷺ (وتحقیق سندہ فی مخزن الحقائق) ان سلّمنا احتیاج الاجماع فی تحققہٖ الی السند و ان کان الراجح عدم احتیاجہ الی السند لامکان ان یخلق اللہ تعالیٰ علمًا ضروریًا فی قلوب المجتہدین ؓ بدون احتیاج الی السند کما حققہ فی حواشی المولوی یعقوب شرح الحسامی وحققتہ فی اقسام الذکر واحکامہ ایضًا۔ وکذا الخروج عن المذاہب الاربعۃ فی ما بعد الزمان بعد انعقاد الاجماع علیہ بدعۃ و ضلال و خروج عن اہل السنۃ و الجماعۃ ؒ کما حققہ العلامۃ الطحطاوی ؒ فی حاشیتہ علی الدر المختار۔ والرابع: انہا ثابتۃ بتواتر العمل و التوارث و الانکار عن المتواترات کفر بالاتفاق لانہا فوق المشاہدات۔ والخامس: انہا فعل شرعیّ مستحسن مسنون ثابتۃ بالاحادیث و الآثار و اجماع الصحابۃ ؓ من عہد الفاروق ؓ و اجماع الامۃ المتبوعین ؓ من المذاہب الاربعۃ۔ وتقبیح الفعل الشرعی و الانکار عنہ و الاستہزآء بہ و جعلہ بدعۃ و حراما و جدل الفعل الشرعی المتفق علی شرعیتہ ممنوعًا کفر بوّاح کما فی تفسیر الصاوی و اکفار

الملحدین ومقالات الکوثری وہدایۃ السالکین واحقاق المعالی وسیف الرجال و فیض الباری و کتب الفقاہۃ و الکلام و التفسیر و الحدیث و التصوف و لمزید التفصیل فی مثل ہٰذہ المسائل راجع الی مخزن الحقائق و مطولات الفنّ و لا تغتر بتسویلات المنکرین و الزنادقۃ الملحدین لان من انکر شیئا واحدا من شرائع الاسلام فقد ابطل قول لا الٰہ الا اللہ کما فی السیر الکبیر للامام محمد ؒ و من انکر شیئا واحدا من شرائع الدین وضروریات الاسلام فقد آمن ببعض الکتاب و کفر ببعضہٖ وہو من الکافرین و الخارجین من اہل القبلۃ المصطلح و من الامۃ المشہور لہا بالخیر و ان رکض الی بلاد الصین و اوربا لنشر ما زعمہ دینا و رآہ الجاہلون خدمۃ للاسلام کما فی ہدایۃ السالکین و سیف الرجال و اکفار الملحدین و مخزن الحقائق و احقاق المعالی فعلیک بالمراجعۃ و من اللہ سبحانہ العصمۃ و التوفیق بجاہ حبیبہ المعظم و المکرم ﷺ و آخر دعوانا ان الحمد للہ ربّ العٰلمین۔

تقریظ

حضرۃ العلامۃ صاحب المناقب العلیۃ و المفاخر البہیۃ ذی الرأی الصائب و الفہم الثاقب جامع التحقیق و التدقیق معلم الحق و التصدیق

شیخ التفسیر و الحدیث مولانا عبد الرحمٰن التتوی دامت برکاتہم العالیۃ۔

نحمدک یا من جعلت طاعۃ الرسول طاعۃ ذاتہٖ و نصلی علی رسولہ الکریم الذی جعل سنۃ الخلفاء الراشدین ؓ کسنتہ فی لزوم اتباعہم و علیٰ الہ واصحابہ اجمعین۔ امّا بعد! فیقول العبد الضعیف عبدالرحمن التتوی ان

التراويح سنة مؤكدة ثبت سنيتها بفعل النبی ﷺ وقولهٗ عليكم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين ؓ من بعدی وقد واظب عليها عمر ؓ وعثمان ؓ وعلی ؓ وقال رسول الله ﷺ فی حديث افترض الله عليكم صيامهٗ وسننت لكم قيامه وصلوتها بالجماعة سنة كفاية لما ثبت انه ﷺ صلّی بالجماعة احدی عشر ركعة بالوتر علی سبيل التداعی ثم بيّن العذر فی الترک وهو خشيتهٗ ﷺ افتراضها علينا وهی عشرون ركعة باجماع الصحابة ؓ بعشر تسليمات كما هو المتوارث ويسلم علی ركعتين فاذا جلس علی كل ركعتين فالاصح انه ان تعمد ذالک كره وصحت واذا لم يجلس الا فی آخر اربع نابت عن تسليمته فتكون بمنزلة ركعتين۔۔۔الخ۔ (مبسوط:ج:۲:ص :۱۴۷ : و:ص:۱۴۸) عن السائب بن يزيد قال كنا ننصرف من القيام علی عهد عمر وقد دنا فروع الفجر وكان القيام علی عهد عمر ثلاثة وعشرين ركعة۔ (مصنف عبد الرزاق: ج:۴:ص:۲۶۲) مالک عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون فی زمان عمر بن الخطاب ؓ فی رمضان بثلاث وعشرين ركعة (مؤطا امام مالک:ص:۹۸) ان علی بن ابی طالب ؓ امر رجلا يصلی بالناس خمس ترويحات عشرين ركعة۔ (بيهقی)

تقريظ

مولانا الحبر النحرير بالذهانة والذكاوة

شيخ القرآن والحديث علامة مفتی خالد محمود كاغانی

(مهتمم جامعه انصار مدينه المعروف انوار مدينه)

حامدا و مصليا طالعتُ هذه الرسالة من بعض المقامات ففرحت كثيرا جدا و قد وجدتُ مسائلها صحيحة و موافقة للقرآن والحديث والفقه والتصوف وانا ادعو الله تعالیٰ ان تكون هذه الرسالة مقبولة و معمولة للخواص والعام و يوصل اجرها المصنف خير الاجر فی الدنيا والآخرة ۔ آمين بحرمة سيد المرسلين ﷺ فقط۔

محمد خالد محمود كاغانی

تقريظ

الشيخ الابجل والحبر الاكمل امام الفضلاء والادبا سند العلماء مخزن حكم رب العالمين وحيد الزمان صفی الدوران

جناب مولوی مهرداد السلطانی السيفی من مضافات المردان

صدر المدرسين جامعه امام ربانی مجدد الف ثانی رحمة الله عليه (كراتشی)

بسم الله عز وجل الحمد لله العلی الكبير والصلوة والسلام علی سيدنا محمد ان النبی النذير والبشير وعلی آله واصحابه الذين التبعوه فی النقير والقطمير وعلی اهل سنته الذين لم يبتدعوا بعده بالتحريف والتغيير ، اما بعد فقد طالعت هذه الرسالة المشتملة علی مسئلة مختلفة فی هذا الزمان وهی حكم التراويح وعدد ركعاتها للحبر العلامة و صدر الفهامة مبيّن شريعة الغرّآء سيدنا سيد احمد علی شاه السيفی اطال الله حياته الشريفة و ادام الله فيضانه من اولها الی آخرها فوجدتها

موافقة للمذهب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان علیه الرحمة والرضوان فی حکم التراویح بسنیة المؤکدة و تعدادها بعشرین رکعةمثبتة للحق و مزهقة للباطل فهی نور نیر لطالب الحق و سیف مقاطع للمنکر والله نسئل ان یجعلها سببا لهدایة سائر المسلمین سیما المنکرین فی هذه المسئلة ولله درّ المصنف حیث بذل سعیه البلیغ

وهاانالاشیءالعبدمهردادالسلطانی السیفی من مضافات المردان

یکم محرم المحرام1430بمطابق30دسمبر 2008

تقریظ

مولانا العلام الفاضل الابجل جامع المعقول والمنقول عمدة الاقران والاماثل ذوالفضل والفضائل ذوالفهم الباهر والرشد الزاهر

سیدعبدالحق شاه الترمذی السیفی

بسم الله الرحمٰن الرحیم الحمد لله الذی خلق نوع العشاق من الانسان واودع فی صدورهم اقسام الجذبات والعرفان والصلوٰة والسلام علی اشرف الانس والجان وعلیٰ آله واصحابه فی کل وقت وآن۔ اما بعد! اعلم ثبت مما ذکر ان التراویح ثابت باجماع الصحابة رضی الله عنهم واجماع المسلمین و فی اصول البزدوی، الاجماع کایة من الکتاب او حدیث متواتر فی وجوب العمل والعلم فیکفر جاحده فی الاصل ص ۲۴۵ وایضا فیه من انکر الاجماع فقد ابطل دینه کله ۲۵۷ و فی نور الانوار ان الاجماع فی الامور الشریعة فی الاصل یفید

الیقین والقطعیة فیکفر جاحده ص ۲۲۱ و فی النبراس و هو ای الاجماع حجة قطعیة فیکفر مخالفه ص ۲۳ و فی تفسیر کبیر قال الله تعالیٰ و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر سبیل المومنین نوله ما تولی و نصلیه جهنم و سائت مصیرا (النساء، پ ۵) تقریر الاستدلال ان الاتباع غیر سبیل المؤمنین حرام فوجب ان یکون اتباع سبیل المؤمنین واجبا (ج۳ص ۳۱۳، ۴۷۲) وایضا قال المدارک فی تفسیره و هو دلیل ان الاجماع المسلمین حجة لا یجوز مخالفتها کما لا یجوز مخالفة الکتاب والسنة وایضا قال صاحب البیضاوی والایة تدل علی حرمة مخالفة الاجماع الی ان قال واذا کان اتباع غیر سبیل المؤمنین محرما کان اتباع سبیلهم واجبا (تفسیرات احمدیه ص ۳۱۲ ابن کثیر ج ۱، ص ۴۳۷ مظهری ج ۲ ص ۲۳۶) و قال الله تعالیٰ فی شان مخالفة المسلمین، نوله ما تولیٰ و نصلیه جهنم وساءت مصیرا لهذا من ینکر ان یکون التراویح عشرین رکعة یصیر مخالفا للمؤمنین الوزین کان اتباعهم واجبا من الذین یخالفون الاجماع فیکون من اهل النار، فافهم ولا تکن من الجاهلین المتعصبین۔

حرره فقیر سیدعبدالحق شاه الترمذی الحنفی السیفی

مدیر جامعه امام ربانی مجدد الف ثانی اورنگی تاون

الجواب الصحيح بلا ريب و المجيب مصيب لاشک فيه

مخالفه عنيد فلا اعتبار له

حرره خادم الحديث فضل الله متة

ضلع مردان

مدير جامعه محمديه حنفيه سنيه

حرره :مولوی فضل واحد

مدرس جامعه محمديه حنفيه سنيه

وماهو المنقول فی هذا الكتاب لتائيد الجواب صحيح

حرره :فقير محمد عابد على سيفی مدرس جامعه عليميه اسلاميه

فی صحة هذ الجواب اتفاق فليس لاحد فيه شقاق

حرره :مولانا محمد فيصل سيفی

فاضل جامعه عليميه اسلاميه

تقريظ

قدوة العلماء والمحدثين ذی اليد الطولانية فی العلوم العقلية والنقلية مؤلف الكتب الكثيرة النافعة مناظر اهل السنة والجماعة عاشق الرسول صلى الله عليه وآله وسلم المحب فی الله والمبغض فی الله الغيّور الشجاع المجاهد التقی الذكی الفاضل المفتی الجواد مولانا و مولی المساكين و ملجاء العاشقين محمد جان سلمه المنان بالصدق والامان عن شر الحاسدين والشيطان

بسم الله الرحمٰن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوٰة والسلام على عبده ورسوله سيدنا محمد رحمة للعالمين وعلى آله واصحابه اجمعين

وبعد

فلقد سعدت برؤية هذه الرسالة (التی تعد للنشر) للشيخ الجليل، المربی، الكبير، العلامة الشريف السيد احمد على شاه الحنفی النقشبندی المجددی حفظه الله تعالیٰ۔

وحظيت بمطالعتها بعد مناقشتها فوجدت انها فريدة و نافعة فی بابها، و شاملة لما يحتاج اليه من احكام صلوٰة التراويح فلم يترک مسئلة الا تناولها، ونقل فيها الأدلة الكثيرة من الكتاب، والسنة، والآثار، واجماع الأمة على عشرين ركعات صلاة التراويح، وكان ذالک مع بيان كل عبارة من مصادرها۔

وهذا هو الصواب وهو المعتمد فی المذاهب الاربعة ومن خالف فلا التفات اليه، وفی هذا القدر كفاية لمن هداه الله سبحانه وتعالیٰ وهو على كل شیء قدير۔

وختاما أسأل المولی عزّوجلا ان يتقبل هذا العمل و يجعله خالصا لوجهه الكريم وينفع الامة انه سميع قريب مجيب۔

وكتبه

الفقير الی عفو ربه الكريم عبده

محمد جان بن عبد الله النعيمی عفی عنه

مليرکراتشی باكستان

۱۸ جمادی الأول سنة سن ۱۴۳۰ ھ

تقریظ

عالم ربانی محب العارفین صاحب الاخلاق الحمیدة ادیب کامل، عریف فاضل، فصیح اللسان و البیان مو لانا السید سراج الحق شاه السیفی

الحمدلله و کفی و الصلوة و السلام علی سیدنا و مو لانا محمد المصطفی و علیٰ آله و اصحابه الذین نالوا السعادة بالتقویٰ اما بعد!

اعلم ان التراویح بعشرین رکعة ثابتة باجماع الصحابة رضی الله عنهم

(۱) عن السائب بن یزید رضی الله عنه، قال کنا نقوم من زمن عمر بن الخطاب رضی الله عنه بعشرین رکعة و الوتر رواه البیهقی فی المعرفة و صححه السبکی فی شرح المنهاج (التعلیق الحسن ص ۵۴ ج ۲)

(۲) و فی لفظه له من طریق آخر کان یقومون علی عهد عمر بن الخطاب رضی الله عنه فی شهر رمضان بعشرین رکعة و قال کانوا یقرؤن بالمئین و کانوا یتو کؤن علی عصیهم فی عهد عثمان بن عفان رضی الله عنه من شدة القیام صححه النووی فی الخلاصة و ابن العراقی فی شرح التقریب و السیوطی فی المصابیح (التعلیق الحسن)

(۳) عن یحیی بن سعید رضی الله عنه ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه امر رجلا یصلی بهم عشرین رکعة رواه ابو بکر ابن ابی شیبة فی مصنفه و اسناده مرسل قوی (آثار سنن ص ۵۵ ج ۲)

(۴) عن ابی الحسناء ان علی بن ابی طالب رضی الله عنه امر رجلا عصلی با الناس خمس ترویحات عشرین رکعة رواه البیهقی فی سننه (کنز العمال ج ۴ ص

۲۸۴)

(۵) عن العرباض بن سارية رضی الله عنه قال علیکم بسنتی و سنة الخلفاء الراشدین المهدیین تمسکو بها و عضوا علیها بالنواجذ۔ الخ، رواه آحمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجه) قال الشیخ عبد الغنی صاحب محدث الدهلوی و من العلماء من عمم کل من کان علی سیرته علیه السلام من العلماء و الخلفاء کالأئمة الاربعة المتبوعین المجتهدین و الائمة العادلین کعمر بن عبد العزیز کلهم موارد لهذا الحدیث (انجاح الحاجة ص ۵)

قال بدر الدین العینی فی کتابه بنایه شرح علی الهدایه :سیرة العمرین لا شک فی ان فی فعلها ثواب و فی ترکها عقاب لانا امرنا بالاقتداء بهما علیه الصلوٰة و السلام اقتدوا بالذین بعدی ابی بکر و عمر رضی الله عنهما فاذا کان الاقتداء معمورا به یکون و اجبا و تارک الواجب یستحق العقاب و العتاب الخ مجموعة الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۱۵)

(۶) عن یزید بن خصیفة عن السائب بن یزید رضی الله عنه قال کانو یقومون علی عهد عمر رضی الله عنه فی شهر رمضان عشرین رکعة قال و کانوا یقرأون بالمئین و کانوا یتو کؤن علی عصیهم فی عهد عثمان بن عفان رضی الله عنه من شدة القیام۔ السنن الکبری للبیهقی ج ۲ ص ۴۹۶ و قیام اللیل لابن نصر المروزی ص ۲۲۔ و قال النووی فی شرح المهذب و اسناده صحیح حیث قال و احتج اصحابنا بما رواه البیهقی و غیره بالاسناد الصحیح عن السائب بن یزید (ج ۴، ص ۳۲)

و قال حسین احمد هذا اسناد صحیح رجاله کلهم عدول ثقات، (حاشیه علی سیر اعلام النبلاء ج ۱، ص ۴۰۱)

(۷) عن یحیی بن سعید ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه امر رجلا یصلی بهم عشرین رکعة رواه ابو بکر ابن ابی شیبة فی مصنفه اسناده مرسل قوی (آثار السنن ج ۲، ص ۵۵)

(۸) عن الاسلمی عن الحارث بن عبد الرحمٰن ابن ذباب عن السائب بن یزید قال کنا ننصرف عن القیام علی عهد عمر رضی اللہ عنه و قد دنا فروع الفجر و کان القیام علی عهد عمر رضی اللہ عنه ثلاثة و عشرین رکعة (المصنف لعبد الرزاق ص ۲۶۲ ج ۴)

(۹) روی مالک عن یزید بن رومان انه قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه بثلاث و عشرین رکعة (المؤطا ص ۹۲ السنن الکبری ص ۴۹۶، ج ۲، قیام اللیل لابن نصر المروزی ص ۲۲۰، آثار السنن ص ۲۵۲، و اسناده مرسل قوی)

(۱۰) حدثنا وکیع عن مالک بن انس رضی اللہ عنه عن یحیی بن سعید رضی اللہ عنه ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه امر رجلا ان یصلی بهم عشرین رکعة (مصنف ابن ابی شیبة ص ۳۹۳، ج ۲، آثار السنن ۲۵۳، و رجال السند ثقات)

(۱۱) حدثنا حمید بن عبد الرحمٰن عن الحسن عن عبد العزیز بن رفیع قال کان ابی بن کعب رضی اللہ عنه یصلی بالناس فی رمضان بالمدینة عشرین رکعة یوتر بثلاث۔ (المصنف لابن ابی شیبة ص ۳۹۳، ج ۲)

(۱۲) عن نافع بن عمر قال کان ابن ابی ملیکة یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعة (ابن ابی شیبة و اسناده حسن)

(۱۳) عن سعید بن عبید ان علی بن ربیعة کان یصلی بهم فی رمضان خمس ترویحات و یوتر بثلاث، (ابن ابی شیبة اسناده حسن)

(۱۴) عن شتیر بن شکل و کان من اصحاب علی رضی اللہ عنه انه کان یؤمهم فی رمضان بعشرین رکعة و الوتر بثلاث و فی ذالک قوة (البیهقی ص ۴۹۶، ج ۲)

(۱۵) قال الاعمش کان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنه یصلی عشرین رکعة و یوتر بثلاث (قیام اللیل ص ۹۱)

(۱۶) عن عطاء قال ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثا و عشرین رکعة بالوتر۔ (ابو بکر بن ابی شیبة و اسناده حسن)

(۱۷) قال ابن حجر المکی الشافعی اجتمعت الصحابة رضی اللہ عنه اجمعین علی ان التراویح عشرون رکعة (مرقات ص ۱۷۹، ج ۳)

(۱۸) التراویح سنة مؤکدة عشرون رکعة برمضان و الاصل فی مسنونیتها الاجماع، (نیل المآرب فی الفقه الحنبلی)

(۱۹) و فی مراقی الفلاح و هی عشرون رکعة باجماع الصحابة رضی اللہ عنهم اجمعین (ص ۱۶۵،)

(۲۰) ان عمر رضی اللہ عنه جمع اصحاب الرسول ﷺ فی شهر رمضان علی ابی بن کعب فصلی بهم فی کل لیلة عشرین رکعة و لم ینکر علیه احد فیکون

اجماعامنهم علی ذالک به (بدائع ص ۷٦۵، ج ۲)

۲۱) و فی الحجة ان التراویح سنة مؤکدة باجماع الصحابة رضی اللہ عنهم اجمعین (الحدیقة الندیة ص ۲۰٦)

حررہ: السید سراج الحق شاہ السیفی

امام جامع مسجد وقار المساجد اورنگی ٹاون کراتشی

تقریظ

الفاضل المتین المتصف بکل وصف الحسین المتخلق باخلاق الحمیدیة۔ المتشرف بالعلوم العملیة والنظریة المؤدب باداب الاسلاف المتحلی باحسن الاوصاف مولانا و مولوی محمد روشن صدیقی کوکاروی سوات باکستان الجواب صحیح جید موافق للقرآن والسنة و مذهب امام ابو حنیفة لقد سعی المجیب سعی بلیغ و زین الجواب بادلائل الجید الصحیح من الکتب المعتبرة لا مجال للعاقل المتبع للقرآن والسنة ان یخالف فیه و لا اعتبار للمعاند الوهابی الضال المبتدع نسئل اللہ تعالیٰ ان یجعله سبب الهدایة للمسلمین و بارک اللہ فی عمر المجیب و علمه ما قال فهو حق والحق احق ان یتبع و ما ذا بعد الحق الا الضلال فقط

کتبه: مولوی محمد روشن صدیقی شیخ القرآن والسنة و پیر طریقت ساکن کوکاری سوات صوبه سرحد

اثبات عشرین رکعات التراویح بالادلة القویة

و

تردید اقوال الروافض و الوهّابیة

مصنفه

استاذ العلماء مولانا الحاج شائسته گل المتوی سلمه اللہ القوی من شر الغوی

مهتمم

دار العلوم حنفیه سنیه لنڈی شاہ ڈاک خانه کاٹلنگ

ضلع مردان

اهتم بطبعه

الفقیر السید احمد علی شاہ

الحنفی الماتریدی الترمذی السیفی

بسم الله الرّحمٰن الرحیم

الحمد لله الذی نور قلوب المجتهدین باسرار الدین و الصلوٰة والسّلام علی سید الانبیاء و المرسلین وعلی الہٖ و اصحابہٖ هداة طریق الحق بالیقین اما بعد فیقول المولوی الحاج شائسته گل بن العلامة الفهامة مولانا و سندنا محمد علی المرحوم الساکن لنڈی شاه مته مردان سرحد مغربی پاکستان فی ۱۳۸٦ھ الهجریة لمارأیت قول ابن الهمام فی تراویح فتح القدیر۔ ورأیت مضمون الوهابیة من محمد بشیر ناظم جمعیة اهل حدیث راولپنڈی ومراسلة ایس، اے مجید اللودهیانوی الوهابی فی اخبار روزنامه جنگ ۳۰ جنوری ۱۹٦۷ء بان التراویح المسنونة ثمانیة رکعات و الباقیة ورأیت قول الروافض بان التراویح بدعة ومبتدعها عمر رضی الله عنه فحملنی غیرة الاسلام علی تصنیف هذه الرسالة الوجیزة ورتبتها علی مقدمة وخمسة ابحاث وخاتمة بتوفیقه تعالی وسمیتها باثبات عشرین رکعات التراویح بالادلة القویة وتردید اقوال الروافض و ابن الهمام والوهابیة اما المقدمة ففی امور اربعة الامر الاول فی تعریف السنة باقوال۔ (۱) السنة ما واظب علیه النبی ﷺ علی وجه العبادة مع الترک احیانا۔ او الخلفاء الراشدون اه ابن کمال باشا فی ایضاح الاصلاح وصاحب الهدایة۔ (۲) السنة ما واظب علیه النبی علیه السلام او الخلفاء بعده اه تحقیق الحسامی۔ (۳) السنة ما واظب علیه الرسول علیه السلام و (اے او بقرینة ما قبله وما بعده) اصحابه اه خلاصة الفتاوی۔ (۴) السنة عند الحنفیة ما فعله علی ما تقدم (اے علی المواظبة مع الترک احیانا) او صحبه بعده اه طحطاوی المراقی

(۵) السنة الطریقة فی الدین سلکها النبی ﷺ او غیره ممن هو اعلم فی الدین (اے او الخلفاء الراشدون اه مرقاة الاصول لخسرو)۔ (٦) السنة الطریقة الدینیة من النبی ﷺ او الصحابة اه تبیین الحسامی۔ (۷) السنة الطریقة الدینیة منه علیه السلام او الخلفاء الراشدین او بعضهم اه تحریر ابن الهمام (۸) قال علیه الصلوة والسلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی اه مرقاة الاصول لخسرو۔ (۹) قال صاحب الهدیة فی التراویح والاصح انها سنة لأنه واظب علیها الخلفاء الراشدون اه ابن کمال (۱۰) وانما کانت التراویح عشرین رکعة سنة لأنه واظب علیها الخلفاء الراشدون شرح الوقایة ص ۴۹، والدر المختار و مجمع الانهر ص ۱۳۲ وجامع الرموز ص ۵۹، والزیلعی ص ۱۷۸، وکبیری ص ۴۴۹، وروح البیان بقره ص ۲۹۵، وکشف البزدوی، (۱۱) وقد علم من ههنا انهم عمموا تعریف السنة بحیث یشمل سنة الخلفاء ایضاً وجعلوه ممایلام تارکه بل جعله صاحب البنایة ممایعاقب وصرح ابن الهمام فی التحریر بان سنة بعض الخلفاء ایضا کذلک وصرح بحر العلوم فی شرحه بأن الطریقة الدینیة التی امر بها الخلفاء وان لم یباشروها ایضاً منها وبمثله اشار القهستانی حیث قال فی شرح الخلاصة الکیدانیة قد تنقسم السنة الی سنة الرسول علیه السلام والی سنة الخلفاء اه وصرح ابن العابدین ان کان الفعل مما واظب علیه الرسول علیه السلام او الخلفاء الراشدون من بعده فسنة اه بل کلام جمیع الفقهاء فی ذلک سواء فبطل قول ابن الهمام والوهابیة باستحباب اثنا عشر رکعة اه (۱۲) وفی عرف الشرع یراد بها طریقة الدین اما للرسول

او للصحابة حتى يقال سنة الرسول او سنة الخلفاء الراشدين و لا يختص مطلق السنة بسنة الرسول اه غاية البيان وقد ذكر الاصوليون ان السنة ما فعله النبى عليه السلام او واحد من الصحابة اه للطحطاوى۔

الامر الثانى فى بيان احكام السنة للرسول عليه السلام و للصحابة خصوصا للخلفاء الراشدين حكم فعل السنة الثواب۔ (۱) حكم السنة ان يوجر باتيانها اه خواهرزاده ثم المستصفى و البزازية و خزانة المفتيين و بمعناه غاية البيان و عناية و تحقيق الحسامى و مقدمة الصلوة للقهستانى فى المسعودية (۲) التراويح عشرون ركعة و اظب عليها الخلفاء الراشدون (الثلثة) و بقية الصحابة رضى الله عنهم اجمعين فهى سنتهم ايضاً كما هى سنة الرسول عليه السلام كما مر و حكم ترك السنة العتاب و اللوم و حرمان الشفاعة (۱) يلام على تركها و يستحق العتاب و حرمان الشفاعة اه خواهرزاده ثم المستصفى و البزازية و خزانة المفتيين و غاية البيان و عناية و جامع الرموز و تحقيقات الحسامى و ابى اليسر ثم عبد العزيز البخارى و كشف الاصول للبزدوى عن شمس لائمة و حكم تاركها انه عاص أثم مسئى (۱) تارک السنة آثم على الصحيح اه تمرتاشى ثم شرح مقدمة الصلوٰة للقهستانى وا لتجنيس و المحيط (۲) و من اعتقد السنة على نفسه و لم يعمل به فهو مؤمن عاص اه شرح المقدمة المذكورة (۳) و تاركها مسيئى يستحق اللوم اه مرقات الاصول و شرحه مرأة الاصول (۴) و تركها عمدا لا على سبيل الاستخفاف مكروه تحريما اه فالقول بالكراهة التنزيهية لا يصغى اليه و حكم تاركها من اهل بلدة القتل (۱) و لو ترک السنة قوم عوتبوا او اهل بلدة

واصروا قوتلوا اه مرقاة الاصول او شرحه مرأة الاصول و قال محمد عليه الرحمة ثم التمرتاشى و محمد بن مقاتل ثم نسخة الامام الخجوانى ثم الفصول العمادية و القنيه عن جامع التفاريق (۲) و قال ابو يوسف يقابلون بالتاديب اه تمرتاشى و قنيه عن جامع التفاريق للبقالى و لا يكفر بانكار سنة من السنن كما فى النظم و غيره اه ثم التمرتاشى و قيل انه يكفر به عند بعضهم اه التمرتاشى و حكم من ترک السنة على سبيل الاستخفاف و الاستهزاء بها و ان كانت من الزوائد فقد كفر (۱) و لو ترک سنة (اے ما اعتقده سنة) تهاونا لم يقبل فرضه اه خلاصة الفتاوى ثم التمرتاشى (۲) كذا يكفر بالتهاون و الاستخفاف كما فى الخزانة (۳) رجل قال كلما اكل النبى عليه الصلوة و السلام لحس اصابعه فقال آخر *اين بے ادبی است* يكفر اه بزازيه (۴) قيل قلم الاظفار سنة قال آخر لا افعل و ان كان سنة كفر اه بزازية (۵) رجل قال لأخر البس الثياب البيض فانه سنة الرسول عليه الصلوة و السلام فقال ذلک الرجل لو كان هذا سنة *پس مغان دست برند* لأنهم يلبسون الثياب البيض قيل هذا استخفاف سنة رسول الله ﷺ و هذا كفر اه فصول عماديه (۶) رجل قال لآخر احلق رأسک و اقلم اظفارک فان هذا سنة رسول الله عليه الصلوة و السلام فقال ذلک الرجل لا افعل و ان كان سنة فهذا كفر لانه قال ذلک على سبيل الرد و الانكار و كذا فى سائر السنن خصوصاً فى سنة معروفة ثبوتها بالتواتر كالسواک و نحوه اه فصول عماديه (۷) رجل ترک سنن الصلوة ان لم ير السنن حقا كفر لانه ترک الاستخفافا اه تجنيس و محيط (۸) ترک السنة المؤكدة قريب من الحرام يستحق حرمان الشفاعة فى العقبى اه

تلویح وتحقیق الحسامی و کشف الاصول للبزدوی۔

ان الراوی اذا قال من السنة کذا فعند عامة اصحابنا المتقدمین واصحاب الشافعی وجمهور اصحاب الحدیث یحمل علی سنة الرسول علیه السلام والیه ذهب صاحب المیزان وعند الشیخ ابی الکرخی من اصحابنا وابی بکر الصیرفی من اصحاب الشافعی لایجب حمله علی سنة الرسول علیه السلام الابدلیل والیه ذهب القاضی ابو زید والشیخ المصنف فخر الاسلام وشمس الائمة وتابعه من المتأخرین وکذا الخلاف فی قول الصحابی امرنا بکذا ونهانا عن کذا وتمسکوا فی ذلک بان السنة قدسنوا احکاما کما قال علی رضی الله عنه جلد رسول الله ﷺ فی الخمر اربعین وجلد ابو بکر اربعین وجلد عمر اربعین وکل سنة وقال علیه السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الخ اطلق اسم السنة علی طریقتهم۔ والسلف یطلقون السنة علی طریقة ابی بکر وعمر رضی الله عنهما کشف الاصول للبزدوی

الامر الثالث فی لزوم اتباع الخلفاء الراشدین

الوجه الاول :عن الکلبی فی قوله تعالیٰ "یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِی الْاَمْرِ مِنْکُمْ" الایة۔ ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وابن مسعود رضی الله عنهم۔

والوجه الثانی :ذکر ابن حجر فی للصواعق المحرقة صفحه ۱۳۴ وغیره أنه لما صالح الحسن بن علی معاویة بن ابی سفیان رضی الله عنهم کتب الیه

کتابا بسم الله الرحمن الرحیم هذا ما صالح علیه الحسن بن علی معاویة بن ابی سفیان رضی الله عنهم صالحة علی ان یسلم الیه ولایة المسلمین علی ان یعمل فیهم بکتاب الله وسنة رسوله وسیرة خلفائه الراشدین المهدیین

الوجه الثالث :عن العرباض بن سارية رضی الله عنه قال صلی بنا رسول الله ﷺ ذات یوم ثم اقبل علینا فوعظ موعظة بلیغة زرفت منه العیون ووجلت منه القلوب فقال قائل یا رسول الله ﷺ کان هذه موعظة مودع فما ذا تعهد علینا فقال اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة وان کان عبدا حبشیا فانه من یعش منکم بعدی فیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ وایاکم ومحدثات الامور فان کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة رواه ابو داؤد واحمد وبنحوه ابن ماجة والترمذی وقال حسن صحیح والحافظ عبد العظیم المنذری فی الترغیب والترهیب والفقیه ابی اللیث السمرقندی وعبد الغنی النابلسی فی الحدیقة الندیة والبیهقی فی المدخل ویاتی من اثنا عشر کتاب لان لفظ علیکم اسم فعل معناه الزموا بسنتی والزموا بسنة الخلفاء الراشدین وهذا مراد جمیع کتب النحو فی بحث اسماء الافعال وکذا قال علماء الشریعة قال عبد الغنی النابلسی قوله علیکم بسنتی الخ اے الزموا الخ الحدیقة وقال مثله عبد العظیم المنذری فی الترغیب والترهیب وقال المنذری قوله عضوا علیها بالنواجذ اے اجتهدوا او الزموها واحرصوا علیها کما یلزم العاض علی الشیء بنواجذه خوفا من ذهابه اه الترغیب والترهیب۔

والوجه الرابع :وانما ذکر سنتهم فی مقابلة سنة علیه السلام لأنه علم

أنهم لا يخطئون فيما يستخرجونه من السنة بالاجتهاد ولانه علم ان بعض سنة ﷺ لا يشتهر الا فى زمانهم فاضاف اليهم دفعا لتوهم من ذهب الى رد تلك السنة اه شرح المشكوة للسيد السند على الجرجانى (۵) وفى الحديث۔ دليل على ان واحدا من الخلفاء الاربعة اذا قال وخالفه غيره من الصحابة كانا لمصير اليه اولى اه الشرح المذكور للمشكوة۔

والوجه الخامس :فالظاهر ان المراد به السنة التى واظب عليها الخلفاء الراشدون اجتمعوا عليها او انفرد واحد منهم ورضى بها الباقون الخ فبطل توهم المراد به السنة التى اجتمعت عليها الخلفاء الاربعة وكذا بطل قول ابن الهمام باستحباب اثنا عشر ركعة من التراويح بالوجوه الماظية والوجوه الأتية۔

والوجه السادس :ان الحديث يدل صريحا على لزوم سنة الخلفاء كما هو منطوق لفظ عليكم۔

والوجه السابع :ان اللزوم ممايؤيده عطف سنة الخلفاء على لفظ سنتى وجمعهما فى نسقٍ احد۔

والوجه الثامن :انه ايضا لوكان غرض النبى ﷺ من هذا الحديث ندب سنة الخلفاء من غير لزوم لما كان لتخصيص الخلفاء بالذكر وجه معتد به فان هذا الامر (اے الندب) جار فى اقتداء جميع الصحابة رضى الله عنهم۔

والوجه التاسع :ان الرسول عليه السلام سماه بلفظ سنة الخ فيكون القول بالندب والاستحباب ترديد القول الرسول المذكور فيكون قول ابن

الهمام باطلا۔

الوجه العاشر :ان الحاصل ان كلمت عليكم لا يخلو اما ان يكون محمولا على الندب واما ان يكون محمولا على اللزوم واما ان يكون محمولا على كليهما لا سبيل الى الاول والا لزم ان تكون السنة النبوية ايضا مندوبة واللازم باطل فالملزوم مثله ولا سبيل الى الثالث ايضا وال الزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو باطل فالملزوم مثله فتعين ارادة الاوسط وهو اللزوم وخير الامور اوسطها فثبت لزوم اتباع سنة الخلفاء فظهر ان القول بالاستحباب باطل اقول هذه الاحاديث تدل على لزوم اتباع الخلفاء الراشدين مجتمعا اولا۔

والوجه الحادى عشر :انه ليس المراد من حديث الخلفاء اجتماع الاربعة جميعا بل انفراد الاربعة بمعنے ان الواحد فصاعدا كاف للزوم السنة لان الاصل فى لام التعريف الداخلة على صيغة الجمع الاستغراق الافرادى كما هو مذكور فى التوضيح والتلويح وغيرهما من كتب الاصول فاللازم الداخلة على الخلفاء ليست للاستغراق المجموعى اه تحفة الاخيار ص ۲۰۹۔

الامر الرابع فى لزوم اتباع سنة ابى بكر وعمر وسنة بقية الصحابة رضى الله عنهم اجمعين۔

الوجه الاول قوله تعالى "يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَ اُولِى الْاَمْرِ مِنْكُم" الآية قال الكلبى ابو بكر رضى الله عنه وعمر رضى الله عنه رواه عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابن عساكر اه وقد ثبت من عمر رضى الله عنه عشرون ركعة۔

والوجه الثانی عن عکرمة ؓ کان عمر ؓ من اولی الامر اخرجه سعید بن منصور۔

والوجه الثالث عن حذیفة ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اقتدوا بالذین من بعدی ابو بکر ؓ و عمر ؓ رواہ الترمذی وقال حسن ورواہ بوجھین أخرین وعلی العزیزی فی السراج المنیر وعلی القاری فی المرقاة وعینی الھدایة وابن العدی فی الکامل وابن ماجه واحمد وابن حبان وابن حجر فی تخریج احادیث الرافعی هذه الاحادیث تدل علی خصوص لزوم اتباع الشیخین المذکورین وقد صح عن عمر ؓ عشرون رکعة۔

والوجه الرابع ان بقیة الصحابة ؓ صلوا عشرین رکعة کما یاتی فی البحث الثانی واتباع بقیة الصحابة ؓ سنة ایضا لهذه الاحادیث الاربعة الاٰتیة۔

الوجه الخامس عن مجاهد ؒ فی قوله تعالیٰ "یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِی الْاَمْرِ مِنْکُمْ" قال اصحاب محمد اهل العقل والفقه والدین۔

الوجه السادس عن ابن مسعود ؓ انه قال من کان متنا فلیتن بمن قدمات اولئک اصحاب محمد کانا افضل هذه الامة ابرها قلوبا واعمقها علما واقلها تکلفا اختارهم اللہ لصحبة نبیه ﷺ ولاقامة دینه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم علی اثرهم وتمسکوا بما استطعتم من اخلاقهم فانهم کانوا علی الهدے المستقیم اخرجه رزین ثم المشکوة اعتصام۔ ص ۳۲

الوجه السابع عن عمر ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم رواه البغوی ورزین ابن معاویة والصواعق ورواه البیهقی فی

المدخل والدار قطنی والایراد بضعف هذا الحدیث مجاب بستة اجوبة الاول (۴) رواه البیهقی فی المدخل والدارقطنی فی الفضائل وابن عبد البر فی العلم وعبد بن حمید فی مسنده والدارمی والسنجری فی الابانة وابن عساکر والحاکم وقال صحیح مرفوعا۔ سالت ربی عن اختلاف اصحابی من بعدی۔ فاوحی اللہ الی یا محمد ان اصحابک عندی کالنجوم فی السماء بعضها اقوی من بعض ولکل نور فمن اخذ بشیء مما هم علیه من اختلافهم فهو عندی علی هدے فالاقتداء بهم اهتداء والمقتدی بهم اهل السنة والجماعة فهم مهتدون ومذهبهم حق ومذاهب سائر الفرق باطلة اه الصواعق الحقة ثم تحفة الاخیار۔ ص ۱۷۲۔

والوجه الثانی ورواه البیهقی باسانید متنوعة یرتقی بها الی درجة الحسن فالحدیث حسن اه الصواعق ثم تحفة الاخیار ص ۱۷۲۔ والوجه الثالث ذکر القرطبی فی غریب الحدیث مستطردا و اشعر بان له اصلا عنده اه المصنوع فی معرفة الموضوع لعلی القاری والوجه الرابع قال السیوطی اخرجه نصر المقدسی فی الحجة والبیهقی فی الرسالة الاشعریة بغیر سند واورده الحلیمی والقاضی حسین وامام الحرمین ولعله اخرج فی بعض کتب الحفاظ التی لم تصل الینا اه والوجه الخامس لکن ذکر عن البیهقی انه قال ان حدیث مسلم یؤدی بعض معناه یعنی قوله علیه الصلوة والسلام النجوم امنة السماء قال ابن حجر هو یؤدی صحة التشبیه للصحابة بالجوم والوجه السادس نعم الحدیث الصحیح یؤدی معناه وهو حدیث النجوم امنة السماء وفی شرح مسلم لمولانا عبد العلی اللکهنوی وشرح ابیه ملانظام الدین للمناد المسمی بالصبح الصادق والوجه

السابع عن ابن مسعود ؓ ان اللہ تعالیٰ نظر فی قلوب العباد فاختار محمدا ﷺ فبعثہ برسالتہ ثم نظر فی قلوب العباد فاختار لہ اصحابا فجعلھم انصار دینہ ووزراء نبیہ فمارأہ المسلمون حسنا فھو عند اللہ حسن وما رآہ المسلمون قبیحا فھو عند اللہ قبیح قال شمس الدین السخاوی فی المقاصد الحسنۃ۔ ص۱۲۳ ـ وعینی الھدایۃ والنخبۃ علی التحفۃ واحمد فی مسندہ وکتاب السنۃ والبزار فی مسندہ والبیھقی فی کتاب الاعتقاد وابو داؤد فی مسندہ وابو نعیم فی الحلیۃ والطبرانی فی معجمہ وقال الرازی فی الکبیر وصاحب عینی الھدایۃ قال النبی ﷺ ما رأہ المسلمون الخ قال علائی لم اجدہ فی شیء من کتب الحدیث وانما ھو قول ابن مسعود ؓ موقوفا علیہ قلنا فی جواب العلائی بوجوہ الاول انہ قال ابن الھمام عدم احد لا یصلح حجۃ فی دین اللہ الخ فی دفع قول الشافعی لم اجد حدیث وقوع الحبشی فی زمزم اہ فتح القدیر وکبیری بیر فاین العلائی من الشافعی ؒ والثانی ان قولہ فی شیء من کتب الحدیث یدل علی حصر الاحادیث المرفوعۃ کتب الحدیث لا یکاد یصح لانہ قال الامام الاعظم ابو حنیفۃ ؓ واللہ لو ان البحار مدادھم والشعب اقلاما جعلن لذاک۔ لم تقدر الثقلان یجمع ندرہ ابدا وما اسطاعوا لہ ادراکا اہ قصیدۃ النعمان والوجہ السابع ان قولہ انما ھو قول ابن مسعود ؓ موقوفا علیہ اہ دلیل علی انہ محمول علی السماع منہ علیہ السلام لان مضمونہ لیس من الاجتھادیات۔

البحث الاول فی اثبات التراویح عشرین رکعۃ بالجماعۃ من رسول اللہ ﷺ بالمواظبۃ بنوعیھا وتر ابن الھمام والوھابیۃ والروافض

حاصل کلام الروافض ان التراویح بدعۃ اہ العیاذ باللہ تعالیٰ وحاصل کلام ابن الھمام والوھابیۃ فی فتح القدیر فی التراویح (ص۱۰۵، ج۱) ان التراویح المسنونۃ ثمانیۃ رکعات والباقی مستحب مردود بوجوہ۔ الوجہ الاول ان التراویح المسنونۃ عشرون رکعۃ لمواظبۃ رسول اللہ ﷺ علی عشرین رکعات التراویح لانہ روے ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ والطبرانی فی معجمہ وعنہ البیھقی فی سننہ والفقیہ ابو الفتح سلیم بن ایوب الرازی فی الترغیب والترھیب وعبد ابن حمید فی مسندہ من حدیث ابراھیم بن عثمان ابی شیبۃ عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ؓ ان النبی ﷺ کان یصلی فی رمضان عشرین رکعۃ سوے الوتر الخ نصب الرایۃ رمضان ص۲۹۳، وفتح القدیر ص۲۵۰، وحاشیۃ البخاری رمضان ص۵۴ وکشف الغمہ ص۱۸۶ وطحطاوی المراقی ص۱۴۶

وجہ استدلال یہ ہے کہ الفاظ یصلی مضارع ہیں اور مضارع دوام اور استمرار کیلئے ہے دیکھو

(۱) لما کان حذف النون قاعدۃ مستمرۃ اتی فی بیانہ بالفعل المضارع المفید للاستمرار اہ شرح الجامی قبیل المجموع ص۲۶۱ (۲) المضارع یفید الاستمرار (الی قولہ) کما ان المضارع المثبت یفید استمرار الثبوت یجوز ان یفید المنفی استمرار النفی اہ مختصر المعانی ص۱۸۲، ۱۸۱۔ (۳) وقد یوفق بان ذلک مقید بالمداومۃ علی الترک کما ھو ظاھر قولہ علیہ السلام لا یشھدون الصلوۃ وفی الحدیث الآخر یصلون فی بیوتھم کما یعطیہ ظاھر اسناد

المضارع نحو بنو فلان یأکلون البراے عادتهم اه فتح القدیر امامة ص ۲۴۳، ج ۱ وکبیری امامة ص ۵۷ وشامی امامة ص ۳۷۱ ج ۱ پس ثابت ہوگیا مواظبت حقیقیہ *عملیہ نبویہ بیس رکعت تراویح اور ضعف حدیث کے بہت جواب آئیں گے*۔ الوجه الثانی ان التراویح المسنونة عشرون رکعة لمواظبة رسول الله ﷺ بالمواظبة الحکمیة العملیة قالوا (۱) قد سن عشرین رکعات التراویح رسول الله ﷺ وندبنا الیها واقامها فی بعض اللیالی ثم ترکها (اے بالجماعة فی المسجد فلا ینافی حدیث ابن عباس ﵁ کما مر) خشیة ان تکتب علی امته کما ثبت ذلک فی الصحیحین وغیرهما اه البحر الرائق ص ۶۶، ج ۲ *پس باطل ہوگیا قول روافض و وہابیہ وابن الہمام*۔ والوجه الثالث عن عائشة رضی الله عنها زوج النبی ﷺ ان النبی ﷺ صلی فی المسجد (اے عشرین رکعة علی ما مر من البحر وابن عباس ﵁) فصلی بصلوته ناس ثم صلے من القابل فکثر الناس ثم اجتمعوا من اللیلة الثالثة فلم یخرج الیهم رسول الله ﷺ فلما اصبح قال قد رأیت الذی صنعتم فلم یمنعنے من الخروج الیکم الاخشیة ان تفرض علیکم وذلک فی رمضان رواه ابو داؤد رمضان ص ۹۴ وبخاری ص ۱۵۲ ومسلم رمضان ص ۲۵۹ وابن حبان فی صحیح ثم نصب الرایه رمضان ص ۲۹۳ وموطا محمد رمضان ص ۱۴۱ والنسائی ص ۱۸۲ وفتح القدیر رمضان ص ۲۰۵ وکبیری ص ۴۵۰ والطحطاوی ص ۲۴۶ وکشف الغمه ص ۱۱۶ والوجه الرابع ان قوله فلم یمنعنی الخ ظاهره انه کان یحب ان یصلی بالناس لیالی رمضان علی الدوام ولم یمنعه الا خشیة ان یفرض علیهم فاستفادوا منه المواظبة الحکمیة وان لم یوجد

المواظبة الحقیقیة ولا شک ان مدار السنیة المؤکدة علی المواظبة مطلقا فیکون قیام رمضان (یعنی عشرین رکعة) سنة مؤکدة وعلیه جمهور اصحابنا وجمهور العلماء (من المذاهب الاربعة) فما قال البعض ان التراویح مستحب فهو مخالف للروایة والدرایة وکذا ما قال البعض ان سنیة التراویح بقدر الختم فهو ایضا مخالف للروایة والدرایة التعلیق الممجد ص ۱۴ وبمعناه الکبیری ص ۴۸۰

والوجه الخامس ویدل علیه قول ابن الهمام افاد انه لو لا خشیة ذلک لواظبت بکم فتح القدیر ص ۲۰۵

الوجه السادس ان النبی علیه الصلوة والسلام بین العذر فی ترک المواظبه الحقیقیة وهو مخالفة ان یکتب علینا شرح الوقایة ص ۴۹ فبطل قولهم والوجه السابع ان الجماعة فی التراویح (عشرین رکعة) فی المسجد ثابت من رسول الله ﷺ انظروا (۱) والظاهر ان سندهم (ے سند اجماع الصحابة والتابعین) کون النبی ﷺ صلی بمن اقتدی به فی بعض اللیالی وبین العذر فی ترک المواظبة الحقیقیة علی ذلک وهو خوف الافتراض وفیه اشارة الی انه لولا ذلک لاستمر علی صلوته بهم علی تلک الحال فلما زال المانع الذی هو خوف الافتراض بوفاته علیه السلام زال المانع ویؤیده حدیث جبیر ابن نفیر ابی ذر ﵁ قال صمنا مع رسول الله ﷺ فلم یصل حتی بقی سبع من الشهر فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل ثم لم یقم بنا فی السادسة وقام بنا فی الخامسة حتے ذهب شطر اللیل فقلنا یا رسول الله لو نفلتنا لیلتنا هذه فقال انه من قام مع الامام حتے ینصرف کتب له قیام

الليل۔ ثم لم يقم بنا حتے بقے ثلث من الشهر فصلى بنا فى الثالثة ودعا اهله ونسائه
حتى يخوفنا ان يفوتنا الفلاح فقلت وما الفلاح قال السحور رواه ابو داؤد
والترمذى وقال حديث حسن صحيح والنسائى وابن ماجة واحمد ثم المشكوة
رمضان ص ۱۰۶ وكشف الغمه ص ۱۱۶ فقد ثبت انه ﷺ صلاها بالجماعة
على سبيل التداعى ولم يجرها مجرے سائر النوافل واما عدم المواظبة الحقيقية
فلذلک العذر اه كبيرى تراويح ص ۴۵۰ والوجه الثامن انه قال ابن حجر فى
تخريج احاديث الرافعى قول الرافعى انه ﷺ بالناس عشرين ركعة ليلتين فلما
كان فى الليلة الثالثة اجتمع الناس فلم يخرج اليهم ثم قال من الغد خشيت ان
يفرض عليكم متفق على صحته من حديث عائشة رضى الله عنها زاد البخارى
فتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلک ۔ واما العدد فروى ابن حبان فى
صحيحه من حديث جابر رضی اللہ عنہ انه صلى بهم ثمان ركعات ثم اوتر (ثم رد عليه
بقوله) فهذا مباين لما ذكره الرافعى اه وسيجيىء جوابه عن السبكى ايضا اه تحفة
الاخيار ص ۱۹۵ والوجه التاسع انه فى شرح المشكوة لابن حجر الهيتمى
الشافعى رضی اللہ عنہ قول بعض الائمة انه ﷺ صلى بالناس عشرين ركعة لعله اخذه
مما فى مصنف ابن ابى شيبة انه صلى فى رمضان عشرين ركعة ومما روى البيهقى
انه صلى بهم عشرين ركعة بعشر تسليمات ليلتين ولم يخرج فى الثالثه (اعتراض
على المذكور) لكن الروايتين ضعيفتان وفى صحيحے ابن خزيمة وابن حبان انه
ﷺ صلى بهم ثمان ركعات والوتر (فاجاب عن الاعتراض ورد على المقابل)
لكن اجمع الصحابة على ان التراويح عشرون ركعة شرح المنهاج للسبكى ثم

تحفة الاخيار ص ۱۹۷ والوجه العاشر انه ذكر فى شرح المنهاج للسبكى
الشافعى اعلم انه لم ينقل فى الصحيحين كم صلى رسول الله ﷺ فى تلک
الليالى هل هو عشرون او اقل ومذهبنا ان التراويح عشرون ركعة لما روے
البيهقى وغيره بالاسناد الصحيح عن السائب بن يزيد الخ كما مر تمامه۔
والوجه الحادى عشر انه قال الشيخ عبد الحق الدهلوى فى فتح المنان
بمذهب المنعمان قال الحليمى ان السر فى كونها عشرين ركعة ان الرواتب فى
غير رمضان عشرة فضو؟؟ عفت فى رمضان لانه وقت جد و تشهير كذا قال فى
المواهب اللدونية ولا يذهب عليک ان تقدير الاعداد من غير سند من جانب
الشارع لا يجوز بمثل هذه النكتة التى ذكرها الحليمے فالظاهر انه ثبت عندهم
صلوة النبى ﷺ عشرين ركعة كما جاء فى حديث ابن عباس رضی اللہ عنہ فاختاره عمر
رضی اللہ عنہ اه فظهر ان قول الاورعى انه منكر اه وقول الذركشى انه لم يصح اه مردود۔
الوجه الثانى ان التراويح عشرين ركعة سنة مؤكدة لقوله عليه السلام
افترض الله تعالىٰ صيامه وسننت لكم قيامه رواه النسائى وبن ماجه واحمد ثم
كبيرى ص ۴۵۰ وكشف الغمه ص ۱۱۵ وجوهره ص ۹۷ وبرجندى ص ۱۴۰
من الكافى وروح البيان بقره ص ۲۹۵، ج ۱ وفتح القدير ص ۲۰۵، ج ۱
والمراقى رمضان ص ۲۴۷ ومجمع الانهر ص ۱۳۱ وجامع الرموز
ص ۹۵، ج ۱ وبرهنه ص ۲۸۰، ج ۱ فانقيل كيف يستقيم قوله سننت لكم اه مع انه
ﷺ "مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْىٌ يُّوْحٰى" فكيف نسبه الى ذاته سنية القيام
قلت ليس الغرض منه فعله من الرائے بل لما علم بالوحى شرف قيام رمضان فعل

ذلک لیستنوا بسنة فان فضیلة الشیء لایعرف الا بالوحی اه حاشیة ابن ماجة قیام رمضان ص ۹۵

الوجه الثالث عشر وبالجملة فهی (اے التراویح عشرون رکعة) سنة رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم سنها لنا وندبنا الیها وکیف لا وقد قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم علیکم بسنتی (اے الزموا بسنتی) وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین من بعدی عضوا علیها بالنواجذ اه طحطاوی ص ۲۴۶ وروے الحدیث وعن العرباض رضی الله عنه بن ساریة قال صلے بنا رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ذات یوم ثم اقبل علینا فوعظنا موعظة بلیغة زرفت منه العیون ووجلت منه القلوب فقال قائل یارسول الله صلی الله علیه وآله وسلم کانت هذه موعظة مودع فماذا تعهد علینا فقال اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة وان کان عبدا حبشیا فانه من یعش منکم بعدی فسیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی الخ کما مر انفا رواه احمد وابوداؤد والترمذی وابن ماجة ثم مشکوة اعتصام ص ۲۲ ومظاهر حق ص ۷۲ ثم الکبیری تراویح ص ۴۵۰ والمراقی ص ۲۴۷ والطحطاوی ص ۲۴۶ ومجمع الانهر تراویح ص ۱۳۱، ج ۱ وفتح القدیر ص ۲۰۵ والبحر ص ۲۲، ج ۲۔

والوجه الرابع عشر وثبت سنیتها بفعل النبی صلی الله علیه وآله وسلم وقوله علیه السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین الخ وقد واظب علیها وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم المراقی ص ۲۴۷

والوجه الخامس عشر وهے سنة النبی صلی الله علیه وآله وسلم ابوالمکارم ص ۷۹ وجواهر الاخلاطی ثم الهندیه ص ۱۶۲ فان قیل مواظبة الخلفاء الثلثة علی

عشرین رکعة غیر ثابت فعلا قلنا المواظبة التشریعیة ثابتة قطعا وهی ملزومة ایضاً لان مواظبة الرسول صلی الله علیه وآله وسلم او الخلفاء الراشدین التی هے مدار السنیة علی قسمین احدهما المواظبة الفعلیة وهے ان یواظب الرسول صلی الله علیه وآله وسلم او الخلفاء علی فعل کالسنن الرواتب وغیرها وثانیهما ان یواظب الرسول علیه السلام او الخلفاء علی تشریعه کالاذان للصلوة فانه سنة مؤکدة وان لم یواظب علی فعله الرسول علیه السلام وکالتراویح حیث واظب الخلفاء الثلثة علی تشریعها وکل هذه الانواع الاربعة موجب للسنیة یاثم بترکها کما دلت علیه الاحادیث فظهر بما مر ان مراد العلماء بمواظبة الخلفاء علی اداء التراویح فی المسجد بالجماعة المواظبة التشریعیة ومن المعلوم بجمیع الاحادیث فی البحث الثانی فی اثبات التراویح فی عهد الخلفاء وغیرها ان الخلفاء امروا به وحسنوه واهتموا به غایة الاهتمام ولم ینکره احد من الصحابة مع کون ذلک العصر مجمعا لاجلة الصحابة وفعل بعض الصحابة التراویح فی البیت لایدل علی عدم رضائهم بما فعله الخلفاء فظهر وثبت المواظبة التشریعیة من الخلفاء بل من جمیع الصحابة الموجودین فی ذلک العصر علی ذلک فیکون سنة مؤکدة لا محالة تحفة الاخیار ص ۲۰۷ البحث الثانی فی اثبات التراویح عشرین رکعة بالجماعة فی المسجد من الخلفاء الراشدین مع جمیع الصحابة والتابعین جمیعاً۔

الوجه السادس عشر حدیث رواه البیهقی فی المعرفة ومالک فی اثار السنن وفتح الباری ص ۳۱۶ وحدیثه صحیح التزمه فی المقدمة وقال القاری فی شرح للموطا سنده صحیح والسبکی فی شرح المنهاج وقال النووی فی

الخلاصة اسناده صحيح اه نصب الرايه ص۲۹۳، ج ا وعینی البخاری ص۳۵۷، ج۵ عن ابن عبد البر وزیلعی ص۱۷۸، ج ا اخبرنا ابن طاهر الفقیه ثنا ابوعثمان البصری ثنا ابو احمد محمد بن محمد بن عبدالوهاب ثنا خالد بن مخلد۔ ثنامحمدبن جعفر حدثنی یزیدبن حفصة عن السائب بن یزید قال کنانقوم فی زمن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعشرین رکعة والوتر فثبت من هذا الحدیث صلوة التراویح فی المسجد بالجماعة عشرین رکعة بالاستمرار والمواظبة الحقیقة بالفاظ کنانقوم اه ثبت من المضادع المثبت کمامرت العبارت فی الوجه الاول۔

والوجه السابع عشر حدیث مالک عن یزید بن رومان رضی اللہ عنہ أنه قال کان الناس (اے الصحابة والتابعون) یقومون فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی رمضان بثلث وعشرین رکعة اه موطا امام مالک قیام رمضان ص۴۰ وروے البیهقی فی السنن الکبری ثم سیف المقلدین ص۳۴۴ ونصب الرایه ص۳۹۴ وحاشیة البخاری ص۱۵۴ وقال النووی فی الخلاصة اسناده صحیح اه فتح القدیر ص۲۰۵ وارشاد الساری ثم تحفة الأخیار ص۲۹۲ پس اس حدیث صحیح سے بھی بیس رکعت تراویح باجماعت مسجد میں بالمواظبۃ بالفاظ کان الناس یقومون الخ باجماع صحابہ وتابعین ثابت ہوگیا فبطل قول الوهابیة وابن الهمام والروافض (اعتراض) ولکنه لم یدرک عمر رضی اللہ عنہ فیکون منقطعا (جواب) وهو حجة عندنا وعند مالک۔ کبیری ص۴۵۵۔

والوجه الثامن عشر حدیث اثار السنن ص۵۷، ج۹ میں کنزالعمال سے لکھا کہ حضرت عمرؓ نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کوحکم دیا کہ رمضان شریف میں لوگوں (یعنی صحابہ وتابعین) کو

رات کی نماز پڑھائیں کہ لوگ دن کو روزہ رکھتے ہیں اور قراءت نہیں جانتے اگر تو ان پر رات کو پڑھائے تو اچھا ہوگا۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے عرض کیا اے امیرالمؤمنین یہ شیٔ پہلے نہ تھی، حضرت عمرؓ نے فرمایا میں جانتا ہوں لیکن یہ کام اچھا ہے تو ابی بن کعبؓ نے ان کو بیس رکعت پڑھائے صاحب کنزالعمال نے اس حدیث پر سکوت کیا (یہ تائید ہے اس قول کا کہ یہ کام اچھا ہے) وذکر فی الاختیار فی نسخة الصدر الشهید ان ابایوسف سئل ابا حنیفة رضی اللہ عنہ عنها وعما فعل عمر رضی اللہ عنہ فقال التراویح سنة مؤکدة ولم یخترعها من تلقاء نفسه ولم یکن فیه مبتدعا ولم یامر به الاعن اصل لدیه عهد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اه شامی ص۴۷۲، ج ا والمراقی ۲۴۶ والبحر ص۶۶، ج۲۔

والوجه التاسع عشر حدیث حافظ ابن حجر نے تلخیص میں اور ابن ابی شیبه نے مصنف میں اور سیوطی نے مصابیح میں روایت کیا کہ حضرت عمرؓ نے لوگوں (صحابہ وتابعین) کو ابی بن کعب کے پیچھے پڑھنے پر جمع کیا تو وہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح رمضان شریف میں پڑھاتے تھے۔ ابن عبدالبر نے کہا کہ یہ بیس رکعت صحیح ہے۔ عینی البخاری ص۳۵۷، ج۵۔

والوجه العشرون یحیٰی ابن سعید فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں (صحابہ وتابعین) کو بیس رکعت تراویح مع الوتر پڑھائے روایت کیا ابن ابی شیبہ مصنف میں سب راوی ثقہ ہیں لفظه عن عمر رضی اللہ عنہ انه امر رجلا یصلی بالناس عشرین رکعة والوتر رواه ابن ابی شیبه فی مصنفه۔

والوجه واحد العشرون حدیث محمد بن قرظی ہے کہ روایت کیا ہے کہ لوگ (صحابہ وتابعین) حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے اس میں قراءۃ لمبی

کرتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے اخرجه المروزی فی قیام اللیل ص۹۱ اور حدیث منقطع حجت ہے نزد اکثر علماء خصوصاً جب اور صحیح حدیثوں سے موئید ہوں۔

والوجه الثانی والعشرون حدیث ابی الحسناء عن الحسن بن صالح عن ابی سعید البقال عن ابی الحسناء ان علیا بن ابی طالب امر رجلا ان یصلی بالناس (اے الصحابة والتابعین) خمس ترویحات عشرین رکعة (اعتراض) ثم قال البیهقی وفی هذا الاسناد ضعف قلت فی الجواب الاظهر ان ضعفه من جهة ابی سعد سعید بن المرزبان البقال فانه متکلم فیه فان کان کذلک فقد تابعه علیه غیره (فانجبر الضعف) اه الجوهر النقی ص ۲۰۸، ج ۱۔

والوجه الثالث والعشرون ذلک الحدیث المذکور قال ابن ابی شیبة فی المصنف حدثنا وکیع عن الحسن بن صالح عن عمرو بن قیس عن ابی الحسناء ان علیا ؓ امر رجلا یصلی بهم فی رمضان عشرین رکعة وعمر بن قیس اظنه الملای وثقه احمد ویحیی وابو حاتم وابو زرعه وغیرهم واخرج له مسلم اه الجوهر النقی ص ۲۰۸، ج ۱

والوجه الرابع والعشرون ثم ذکر حدیثا أخر ان علیا ؓ امر رجلا یؤمهم فی رمضان بعشرین رکعة کذا فی المغنی ثم الکبیری ص ۴۵۵ وعینی البخاری ص ۵۹۸، ج۵ والجوهر النقی ص ۲۰۸ ج ۱، اعتراض مغیرة بن زیاد الراوی لیس بالقوی (جواب) قد وثقه ابن معین وجماعة اه الجوهر النقی ص ۲۰۸، ج ۱

والوجه الخامس والعشرون حدیث البیهقی عنه فی معرفة السنن

باسناد صحیح عبد الرحمٰن السلمی ان علیا ؓ جمع القراء فی رمضان فامر رجلا ان یصلی بالناس عشرین رکعة وکان علی یوتر (اعتراض) اس حدیث میں حماد بن شعیب ضعیف ہے (جواب) اس حدیث کی روایتیں موئید ہیں لہٰذا ضعف رفع ہو گیا۔

الوجه السادس والعشرون انه روی البیهقی باسناد صحیح انهم کانو یقومون فی عهد عمر ؓ بعشرین رکعة وفی عهد عثمان ؓ وعلی ؓ مثله اه محلی ثم حاشیة موطا مالک ص ۴۰ وسیف المقلدین ص ۳۴۴ ثم تحفة الاخیار ص ۱۹۳

والوجه السابع والعشرون حدیث ابن مسعود ؓ علامہ عینی شرح بخاری (ص ۳۹۷) بحوالہ مغنی بحوالہ قیام اللیل مروزی نقل کرتے ہیں کہ زید بن وہب لکھتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعود ؓ رمضان میں ہمیں نماز پڑھا کر نکلتے تو ابھی رات باقی تھی اعمش لکھتے ہے کہ بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھائے اه

والوجه الثامن والعشرون حدیث سائب بن یزید ؓ سائب بن یزید صحابی کے زمانہ میں بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے رواه البیهقی فی معرفة السنن والعلامة السبکی فی شرح المنهاج والملا علی القاری فی شرح الموطأ وصححه اور آثار السنن میں امام مالک ؒ نے یزید بن قطیعه سے روایت کیا اور فتح الباری ص ۳۱۶، جزء ۸ میں۔

والوجه التاسع والعشرون حدیث عبدالعزیز بن رفیع۔ اس نے روایت کیا کہ ابی بن کعب ؓ رمضان میں لوگوں (صحابہ وتابعین) کو بیس رکعت تراویح مدینہ میں

پڑھاتے تھے اور تین وتر رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف اور آثار السنن میں اور منقطع حدیث
نزدیک اکثر علماء حجت ہے اور خصوصاً جب صحیح احادیث اور اجماع امت سے مؤید ہو۔

الوجہ الثلثون حدیث عطاء۔ عطاء تابعی لکھتے ہیں کہ میں نے صحابہ کو بیس رکعت
تراویح مع وتر پڑھتے پایا رواہ ابن ابی شیبہ ثم النووی سند کو حسن فرمایا۔ مروزی نے قیام اللیل
ص۹۱ میں ذکر کیا۔

الوجہ الواحد والثلثون حدیث علی ابن ربیعہؓ سعید بن عبید کہتے ہیں کہ علی بن
ربیعہ جلیل القدر تابعی رمضان میں ہمیں پانچ تراویح (بیس رکعت) اور تین رکعت وتر
پڑھاتے تھے۔ رواہ ابن ابی شیبہ۔

الوجہ الثانی والثلثون۔ حدیث شتیر۔ عبداللہ بن قیس لکھتے ہیں کہ شتیر بن شکل
جلیل القدر تابعی رمضان میں بیس رکعت تراویح اور وتر پڑھاتے تھے۔ رواہ ابوبکر بن ابی
شیبہ۔

**والوجہ الثالث والثلثون عن ابی البختری انه کان یصلی فی رمضان
خمس ترویحات عشرین رکعة ویوتر بثلث ویقنت قبل الرکوع رواہ ابوبکر ابن
ابی شیبة اه** راوی خلف کوئی ثقہ ہے شعبہ کا شاگرد ہے خلاصہ میں۔

الوجہ الرابع والثلثون حدیث التابعین۔ علامہ عینی شرح بخاری ص۵۳۰،
ج۵ میں فرماتے ہیں کہ تابعین میں سے شتیر بن شکل وابن ابی ملیکہ وحارث ہمدانی وعطاء
ابن ابی رباح وابی البختری وسعید بن ابی الحسن البصری وعبدالرحمن بن ابی بکر الصدیقؓ
وعمران عبدی بیس رکعت تراویح کے قائل تھے۔

الوجہ الخامس والثلثون۔ نافع ابن عمر فرماتے ہیں کہ ابن ابی ملیکہ جلیل القدر

تابعیؒ ہم کو رمضان میں بیس رکعت تراویح پڑھاتے تھے، رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف جس
کی سند صحیح ہے ابن ابی ملیکہ وہ جلیل القدر تابعی ہیں کہ جنہوں نے تیس صحابہ بلکہ تہذیب
میں اسّی صحابہ کو دیکھنا لکھا ہے۔

والوجہ السادس والثلثون حدیث سوید بن غفلہ۔ ابوالخطیب کہتے ہیں کہ سوید
بن غفلہ تابعی رمضان شریف میں ہمیں بیس رکعت تراویح پڑھاتے تھے۔ سویدؓ جلیل
القدر تابعی ہیں بلکہ ابن قانع نے انکو صحابہ میں ذکر کیا (تہذیب میں ہے) کہ وہ مدینہ منورہ
میں اس روز آئے جس روز رسول کریم ﷺ دفن کیا گیا تھا۔ (تقریب میں ہے) کہ ۸۰ھ
یا ۸۱ھ میں آپ فوت ہوئے ایک سو تیس سال عمر پائی۔ خلفاء رابعہ کا زمانہ پایا اور ان سے
روایت کیا۔ یہ سند حسن ہے آثار السنن تہذیب التہذیب ص۶۷۸، ج۴ وتذکرۃ الحفاظ
ص۱۶، ج۱ میں سوید کو ابی بن کعبؓ کے شاگردوں میں لکھا ہے معلوم ہوا کہ سوید کا بیس
رکعت پڑھنا ابی بن کعبؓ سے ماخوذ ہے۔

مذکور بالا دلائل اور سلف اور خلف صالحین کے معمولات سے صاف ظاہر ہے کہ
صحابہ کرام وتابعین عظام میں بیس رکعت تراویح کا عمل اجماع وعرف وتعامل تھا۔ اور عام طور
پر سب لوگ بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ کیا عقل سلیم باور کرسکتی ہے کہ ان کے پاس
بیس رکعت تراویح کا کوئی صحیح قوی ثبوت رسول اللہ ﷺ سے نہ تھا۔ ہرگز ہرگز ہرگز نہیں۔
بلکہ تھا جو واضح طور سے گذرا۔ پس قول روافض وابن الہمام ووہابیہ کا بطلان ظاہر ہو گیا۔

البحث الثالث فی اثبات سنیة التراویح عشرین رکعة بالجماعة فی المسجد باجماع الصحابة والتابعین ومن بعدهم ولهذا بطل قول

الروافض وابن الهمام والوهابية

والوجه السابع والثلثون قولهم التراويح عشرون ركعة سنة مؤكدة باجماع الصحابة ومن بعدهم اه مجمع الانهر ص ۱۳۱، ج ۱ وزيلعی ص ۱۷۸، ج ۱ وبرجندی ص ۱۴۰، ج ۱ والفتاوی الحجة ثم ابو المکارم ص ۷۹۔

(۲) وفی شرح المنیه وحکی غیر واحد الاجماع علی سنیتها وتمامه فی البحر اه شامی ص ۴۷۲، ج ۱ وبرهنه ص ۲۷۹ وجامع المرموز ص ۵۹۔

(۳) ومنکرها مبتدع ضال مردود الشهادة کما فی المضمرات اه مجمع الانهر ص ۱۳۱ والبرجندی ص ۱۴۰ وابو المکارم ص ۷۹ وجامع الرموز ص ۵۹ والبرهنه ص ۲۷۹

والوجه الثامن والثلثون ان مذهب الامام ابی حنیفة سنیة عشرین رکعات التراویح۔

(۱) التراویح عشرون رکعة سنة مؤکدة من الکتب المعتبرة۔ کنز۔ والملتقی۔ والوقایه۔ والمختصر، والتنویر، والمجمع والمنیة وغیرها من المتون (۲) التراویح عشرون رکعة سنة مؤکدة هو الصحیح من المذهب اه مجمع الانهر ص ۱۳۲ (۳) وهی عشرون عندنا اه ابو المکارم ص ۸۰، ج ۱ والزیلعی ص ۱۷۸، ج ۱ ثم هندیه ص ۱۶۲ (۴) قال الصدر الشهید هو الصحیح اه کبیری ص ۴۴۹ ومجمع الانهر ص ۱۳۲ والمضمرات ثم ابو المکارم ص ۷۹ (۵) هو الاصح اه جوهره ص ۹۷ والجواهر الاخلاطی ثم هندیه ص ۱۶۲ والشامی ص ۴۷۲ وابو المکارم ص ۷۹ وشرح الوقایه ص ۲۰۷ وجامع الرموز ص ۵۹

والدر المختار وردالمحتار ص ۴۷۲ والمراقی والطحطاوی وجوامع الفقه ثم البحر والنهر والخلاصة والسراجیة وبرهنه ومجموعه خانی ومجموعه سلطانی۔

(۶) قال الصدر الشهید فی نسخة من التراویح اعلم بان المشائخ اختلفوا فی کون التراویح سنة وانقطع الخلاف بروایة الحسن عن ابی حنیفة رضی الله عنه انها سنة اه خلاصة الفتاوی ص ۶۵ ثم ابو المکارم ص ۷۹ وکبیری ص ۴۴۹ وشامی ص ۴۷۲ وزیلعی ص ۱۷۸ وهندیه ص ۱۶۲ ثم البحر ص ۶۶۵ ثم الطحطاوی

(۷) وروی اسد بن عمرو عن ابی یوسف قال سالت ابا حنیفة رضی الله عنه عن التراویح وما فعله عمر رضی الله عنه فقال التراویح سنة مؤکدة ولم یخترعها عمر رضی الله عنه من تلقاء نفسه ولم یکن فیه مبتدعا ولم یامر به الاعن اصل لدیه عهد من رسول الله علیه الصلوٰة والسلام اه المراقی ص ۲۴۶ والبحر ص ۶۶ والاختیار ثم الشامی ص ۴۷۶

اقول وجه الاستدلال انه لما ثبت من العبارات السبعة من ستة واربعین کتابا من المتون والشروح والحواشی والفتاوی ان التراویح عشرین رکعة سنة مؤکدة عند الامام ابی حنیفة رضی الله عنه فظهر بطلان قول الروافض وابن الهمام والوهابیة۔

والوجه التاسع والثلٰثون انه لما ثبت وظهر ان قول ابن الهمام مخالف عن مذهب الامام الاعظم فی هذه المسئلة فقوله مردود لانه قال العلامة قاسم بن قطلوبغا فی حق شیخه خاتمة المحققین الکمال بن الهمام لایعمل بابحاث شیخنا

التی تخالف المذهب اه مجموعة رسائل الشامی ص ۲۴۔

والوجه الاربعون ان قول ابن الهمام فی هذه المسئلة مخالف من المذهب فلا یقبل قولهم تنبیه کلام البحر صریح فی ان المحقق ابن الهمام من اهل الترجیح حیث قال عنه انه اهل للنظر فی الدلیل وحینئذ قلنا اتباعه فیما حققه ورجحه من الروایات والاقوال مالم یخرج من المذهب فان له اختیارات خالف فیها من المذهب فلا یتابع علیها کما قال تلمیذه العلامة قاسم اه مجموعة رسائل الشامی العلم الظاهر فی نفع النسب الطاهر ص ۳۲، ج ۱

الوجه الواحد والاربعون انه لما ثبت ان قول ابن الهمام مخالف للمذهب فی هذه المسئلة فلا یعمل به لقولهم ورد قول ابن الهمام فی البحر بانه بحث مخالف للمذهب قال وافاد العلامة قاسم حیث قال فی فتاواه انه لا یعمل بابحاث ابن الهمام المخالف للمذهب اه مجموعة رسائل الشامی ص ۳۵۳

والوجه الثانی والاربعون ان قول ابن الهمام فی هذه المسئلة مخالف للمذهب فهو مردود لقولهم ولا یخفی علی ذوی الافهام علو رتبة المحقق ابن الهمام من طول باعه وسعة اطلاعه وما بالک بامام له قوة علی ترجیح المذهب بحسب ما یظهر له من الدلیل وان کنا لا نقبله منه کما نص علیه تلمیذه العلامة قاسم بن قطلوبغا لانا مقلدون لابی حنیفة رضی الله عنه اه مجموعة رسائل الشامی ص ۱۴۷

والوجه الثالث والاربعون انه لما ظهر مخالفة للمذهب فی هذه المسئلة فلا یعتمد بقول ابن الهمام لقولهم حتی ان ابن الهمام وناهیک به من

بطل مقدام اذا خرج عن جادة المذهب بحسب ما یظهر له من الدلیل لا یتبع کما قال تلمیذه خاتمة الحفاظ الزینی قاسم بن قطلوبغا انه لا عبرة بابحاث شیخنا اذا خالف المنقول اه مجموعة رسائل الشامی ص ۳۳۵

والوجه الرابع والاربعون انه لا ینظر الی قول ابن الهمام ولا یقبل حجة فی هذه المسئلة لقولهم قال العلامة قاسم فی تصحیحه علی القدوری قال الامام العلامة الحسن بن منصور بن محمود الازجندی المعرورف وبقاضی خان فی کتابه الفتاوی رسم المفتی فی زماننا من اصحابنا اذا استفتی عن مسئلة ان کانت مرویة عن اصحابنا فی الروایات الظاهرة بلا خلاف بینهم فانه یمیل الیهم ویفتی بقولهم ولا یخالفهم برایه وان کان مجتهدا متقنا لان الظاهر ان الحق مع اصحابنا ولا یعدوهم واجتهاده لا یبلغ اجتهادهم ولا ینظر الی قول خالفهم ولا تقبل حجة ایضا لانهم صرفوا الادلة ومیزوا بین ما صح وبین ضده الخ ثم نحوه عن شرح برهان الائمة علی ادب القضاء للخصاف اه مجموعة رسائل الشامی شرح عقود رسم المفتی ص ۲۴۔

والوجه الخامس والاربعون اجماع المذاهب الاربعة علی بطلان قول الروافض والوهابیة وابن الهمام لان مذهب الامام الاعظم ابی حنیفة بسنیة عشرین رکعات التراویح قدمر من ستة واربعین کتابا۔

(۱) فضل ومن السنن صلوة التراویح فی شهر رمضان عند ابیحنیفة ؓ والشافعی ؓ واحمد ؓ وهی عشرون ورکعة اه رحمة الامة والثلبی ص ۱۷۸

(۲) وقال الشافعی ؓ وجمهور اصحابه ؒ وابو حنیفة ؓ واحمد ؓ

وغيرهم الافضل صلوتهم جماعة كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة واستمر عمل المسلمين عليه لانه من الشعائر الظاهرة فاشبه صلوة العيد اه نووى المسلم باب ترغيب فى قيام رمضان ص ۲۵۹

(۳) واكثر اهل العلم على ماروى عن عمر ﵁ وعلى ﵁ وغيرهما من اصحابه عليه الصلوة والسلام وهو قول سفيان الثورى ﵁ وابن المبارك ﵁ (تلميذ ابى حنيفة ﵁) والشافعى ﵁ وقال الشافعى ﵁ هكذا ادركت ببلدنا بمكة يصلون عشرين ركعة اه ترمذى ص ۱۰۴، ج ۱ ونووى المسلم ص ۲۴۹

(۴) وقال الغزالى للتراويح عشرون ركعة وكيفيتها مشهورة وهى سنة مؤكدة اه احياء العلوم نوافل ص ۱۸۱، ج ۱

واما الامام مالك فله روايات احدها فرأى بعضهم اى مالك ان يصلى احدى واربعين ركعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعمل على هذا عندهم بالمدينة اه ترمذى ص ۱۰۴ قبيل الحج ونووى المسلم قيام رمضان ص ۲۵۹

وثانيها وروى مالك ﵁ ست وثلثون ركعة اه رحمة الامة ص ۵۶

وثالثها وروى مالك ﵁ عشرين ركعة فى حديث ابن عباس ﵁ الاول فى البحث الاول وفى حديث رومان الثانى فى البحث الثانى وفى حديث السائب بن يزيد الاول فى البحث الثانى فلامام مالك ﵁ على تقدير كل رواية مخالف عن الروافض والوهابية وابن الهمام والحاصل ان قولهم باطل مردود باجماع المذاهب الاربعة الحقة التى مخالفتها غير مقبول۔

البحث الرابع فى اجوبة الاقوال لابن الهمام والوهابية

الاجوبة عن الايراد بضعف حديث ابن عباس ﵁ المذكور فى اول البحث الاول (۱) قول ابن الهمام واما ماروى ابن ابى شيبة من حديث ابراهيم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ﵁ ان النبى ﷺ كان يصلى فى رمضان عشرين ركعة سوى الوتر فضعيف بابى شيبة ابراهيم عن عثمان جد الامام ابى بكر بن ابى شيبة متفق على ضعفه اه فتح القدير تراويح ص ۲۰۵ مردود بوجوه۔

وجہ اول یہ ہے کہ اسی حدیث پر امام اعظم ابوحنیفہؓ نے استدلال کیا ہے حضرت ابراهیم بن عثمان ابی شیبہ سے قبل اور وہی وقت میں سند یقینا صحیح تھا اس لئے کہ یہ راوی ضعیف چہارم درجہ میں ہے اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہؓ دوم درجہ کے ہے بنا برقول معتمد تابعیت امام اعظمؓ اور امام اعظمؓ سوم درجہ کے ہے بنا برقول ضعیف تبع تابعی ہونیکے۔ بہر تقدیر استدلال امام اعظم پر کوئی شائبہ اعتراض بھی نہیں ہے۔ وجہ دوم یہ ہے کہ اسی حدیث پر امام اعظمؓ ابوحنیفہ نے استدلال کیا ہے تو یہ حدیث صحیح ہوگئی۔ ان المجتهد اذا استدلال بحديث كان تصحيحا له كما فى التحرير وغيره اه شامى فصل ما يدخل فى البيع تبعا ومالا يدخل ص ۳۷، ج ۴۔ وجہ سوم یہ ہے کہ خلفاء راشدین ثلثہ حضرت عمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ سب نے اسی حدیث پر استدلال کیا ہے اور وہی حضرات مجتہد تھے دیکھو ثم الراوى فى الاصل قسمان معروف بالعلم والاجتهاد كالخلفاء الاربعة اصول الشاشى بحث السنة ص ۷۶ تو بنا برقاعدہ منقولہ تحریر وشامی یہ حدیث صحیح ہوگئی تو اعتراض وارد نہ ہوا۔ وجہ چہارم یہ ہے کہ یہ حدیث مؤید ہوئی ہے چوبیس احادیث صحیحہ

مذکورہ سے توضعف جاتا رہا۔

والوجه الخامس واما تضعيف الحديث بمن ذكر فقد يقال انه اعتضد بما مر من نقل الاجماع على سنيتها من غير تفصيل منحة الخالق ص ٦٦، ج ٢ وقد نقلت اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم من عشرة كتب۔

والوجه السادس انه قدمر فى البحث الثالث اجماع الائمة الاربعة على بطلان قول الروافض وابن الهمام والوهابية والوجه السابع قولهم روى اسد بن عمرو عن ابى يوسف قال سألت ابا حنيفة رضی اللہ عنہ عن التراويح وعما فعله عمر رضی اللہ عنہ فقال التراويح سنة مؤكدة ولم يخترعه عمر رضی اللہ عنہ من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعا ولم يامر به الاعن اصل لديه وعهد من رسول الله عليه الصلوة والسلام المراقى وللطحطاوى ص ٢٤٦ والبحر ص ٦٦ والاختيار ثم الشامى ص ٤٧ ومنحة الخالق ص ٦٦ ج ٢ ثم قال فتأمل منصفا اه قدمر فى البحث الثالث۔

والوجہ الثامن قول پستر بعد از مطمئن گشتن عمر رض از فرضیت آن بسبب انقطاع وحی در خلافت خود در ۱۴ھ بطوریکہ مرضی مبارک مصطفوی یافتہ ودانستہ بود آنرا ترویج داد یعنی در مسجد باجماعت حکم کرد وہمین اجتماع را نعمت البدعۃ ہذہ گفت نہ کہ توالی قیام رمضان ویا تعداد رکعات آنرا کہ بیست بود وصحابۂ کرام رض درین نماز بسہ وجہ تصرف کردہ اند برائے تیسیر اول اجتماع در مساجد وبہمین معنیٰ نعمت البدعۃ ہذہ کہ حضرت عمر رض فرمودہ ونور اللہ قبر عمر رض کما نور مساجدنا کہ حضرت علی رض فرمودہ شاہ ولی اللہ ثم سیف المقلدین ص ٣٤١

والوجه التاسع ويجوز العمل بالضعيف فى فضائل الاعمال اه كبيرى ص ٢٠ وفتح القدير ص ٢٩٧ ومظاهر الحق قيام شهر رمضان ص ٤٠٠، ج ١

الاجوبة عن الايراد بمخالفة حديث ابن عباس رضی اللہ عنہ عن حديث عائشة رضی اللہ عنہا

(٢) قول ابن الهمام مع مخالفة للصحيح اه فتح القدير ص ٢٠٥ اقول معناه ان حديث ابن عباس رضی اللہ عنہ مخالف للصحيح عن ابى سلمة رضی اللہ عنہ عن عبد الرحمٰن رضی اللہ عنہ انه سئل عائشة رضى الله تعالىٰ عنها كيف كانت صلوة رسول الله ﷺ فى رمضان قالت ما كان رسول الله ﷺ يزيد فى رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة فلا تسئل عن حسنهن الى قوله فقالت عائشة رضی اللہ عنہا فقلت يا رسول الله ﷺ اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة رضی اللہ عنہا ان عينى تنامان ولا ينام قلبى رواه البخارى ومسلم والنسائى والترمذى ونصب الرايه وغيرها قلنا مردود بوجوه۔

وجہ اول یہ ہے کہ حدیث عائشہ رض سے مراد تہجد ہے اس لئے کہ آٹھ رکعات پر لفظ تراویح صادق نہیں ہوسکتا ہے دیکھو **التراويح صيغة منتهى الجموع لترويحة والترويحة اربع ركعات وقال الجمع ثلثة فظهر ان اطلاق لفظ التراويح على اقل من اثنى عشر كالثمانية فى حديث عائشة رضى الله تعالىٰ عنها غلط فاحش كما هو الظاهر واما اطلاق لفظ التراويح على العشرين فصحيح بلا شك عنايه ص ٣٣٣، ج ١**

والوجه الثانى ان قوله وهى عشرين هو قول الجمهور وعليه عمل الناس شرقا وغربا وعن مالك رضی اللہ عنہ ست وثلثون ركعة فظهر به بطلان قول الفتح المنقول بقوله كون المسنون منها ثمانية والباقى مستحب وتمامه فى البحر وذكرت جوابه فيما علقته عليه اه شامى ص ٤٧٤ والبحر ٦٦، ج ٢

والوجه الثالث ان حديث عائشةؓ هذا لو فرض الحال كخرط القتاد ان المراد منه التراويح ثمانية ركعات كما قال ابن الهمام والوهابية فاقول ان هذا الحديث بهذا المعنى مردود بدليل قول علماء اصول الفقه۔

(۱) وباعتبار اختلاف حال الروات قلنا شرط العمل بالخبر الواحد ان لا يكون مخالفا للكتاب والسنة المشهورة وان لا يكون مخالفا للظاهر (الى قوله) وباعتبار هذا المعنے قلنا اذا خرج خبر الواحد مخالفا للظاهر لا يعمل به كما اذا عمل الصحابة بخلاف موجب الحديث (الى قوله) فان الظاهر فى هذه الصور انه لو كان هذا الخبر صحيحا لما خفے عليهم اه الشاشي والفصول سنة ص ۳۸۷ والحسامي والمولوى ص ۳۷۰ والمنار والنور ص ۱۹۰

والوجه الرابع قولهم او اعرض عنه الائمة من الصدر الاول (كعمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ فى عدد ركعات التراويح كان موجودا المنار ونور الانوار سنة ص ۱۹۰ لان الصحابة عملوا بعشرين ركعة كما مر فى الاحاديث فى البحث الثانى وتركوا ثمانية ركعات مذكورة فى حديث عائشة رضى الله تعالىٰ عنها على زعمهم بالتوارث والاستمرار والمواظبة كما مرت الاحاديث۔

والوجه الخامس قوله قلت واما مخالفته مع الصحيح فقد يجاب عنه بان مافى الصحيح مبنى على ما هو الغالب من احواله (اے التهجد) وهذا (اے التراويح عشرين ركعة) كان ليلتين (بالجماعة فى المسجد) فقط ثم تركهﷺ فلذا لم تذكره عائشة اه منحة الخالق تراويح ص ٦ واشار الى هذا الجواب فى رد المحتار ص ۴۷۴، ج ۱ اس سے ظاہر ہو گیا کہ دار و مدار غالب حال پر

ہے تو غالب حال تہجد اور وتر میں کرتا تھا اور تراویح بیس رکعت بالجماعت مسجد میں نہ کرتا تھا لہٰذا تہجد و وتر کو بیان کیا اور تراویح کا بیان نہ کیا ہے۔

والوجه السادس حضرت امام ابوحنیفہؓ نے فرمایا ہے ابو حنيفةؓ عن ابى جعفر ان صلوة النبیﷺ (التهجد والوتر) بالليل كانت ثلث عشرة ركعة ثلث ركعات الوتر وركعتا الفجر الخ مسند الامام الاعظم ابيحنيفةؓ مع شرح القارى ص ۱۰۷ تو ظاہر ہو گیا کہ امام ابوحنیفہؓ حدیث عائشہؓ کا مفہوم بیان کیا کہ تہجد ہے نہ تراویح اس لئے کہ صلوۃ اللیل تعبیر تہجد سے ہے تو کوئی مخالفت نہیں۔

الوجه السابع قوله اما این امر کہ این نماز تہجد بود یا غیر آن پس مقدار ش منجر از ان است کہ این نماز مغائر تہجد نبودہ چنانچہ از قول حضرت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا معلوم میشود ما كان يزيد الخ مجموعة الفتاوى مولانا عبد الحق ص ۲۹۸، ج ۱ تو مخالفت ہرگز نہیں ہے۔

وجه ثامن یہ ہے کہ حدیث عائشہؓ محمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیر رمضان یکسان بود وغالباً بعد دیازدہ مع الوتر میر سید مجموعۃ الفتاوی ص ۵۸، ج ۳ وشاہ عبد العزیز الدھلوی ثم سیف المقلدین ص ۳۳۹

والوجه التاسع قوله وآنچہ در حدیث عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بروایت ابی سلمہؓ آمدہ مراد ازان نماز تہجد است پس استدلال معترض بر ہشت رکعت تراویح ازان سراسر غلط فہمی وے است زیرا کہ این تعداد رکعات نماز تہجد است نہ کہ تعداد رکعات تراویح واین ہر دو نماز جدا گانہ اند اہ سیف المقلدین ص ۳۳۹

والوجه العاشر این قول است (۱) باید دانست کہ نماز تہجد آنحضرتﷺ سہ

رکعات وتر از ہفت رکعت کم نبود واز یازدہ زیادہ نے چنانچہ از حدیث صاف ہویدا است اہ سیف المقلدین ص ۳۳۸

والوجہ الحادی عشر این است کہ این الفاظ حدیث عائشہؓ ما کان رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام یزید فی رمضان ولا فی غیرہ الخ صریح دلیل است برئیکہ مراد حدیث ہذا نماز تہجد است ونماز تراویح چیزے دیگر است کہ مخصوص بشبہائے رمضان است ونماز تہجد چیزے دیگر است کہ عام است شامل بجملہ شبہائے سال تمام بدلیل حدیث عائشہؓ کہ دران عموم است اہ سیف المقلدین ص ۳۳۹

والوجہ الثانی عشر قولھم چنانچہ از قول عائشہؓ معلوم میشود ما کان رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدے عشرۃ رکعۃ مجموعۃ الفتاوی مولانا عبدالحی ص ۲۹۸، ج ۱

والوجہ الثالث والعشر قولھم حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا محمول بر نماز تہجد است ودلیل برین حمل آنست کہ راوی این حدیث ابوسلمہؓ در تتمہ این حدیث می گوید قالت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقلت یا رسول اللہ اتنام قبل ان توتر قال یا عائشۃ ان عینی تنامان ولا ینام قلبی رواہ البخاری والمسلم اہ مجموعۃ الفتاوی ص ۵۸ ج۳ (۲) وظاہر است کہ نوم قبل وتر در نماز تہجد متصورست نہ در تراویح اہ سیف المقلّدین ص ۳۳۹۔

والوجہ الرابع والعشر قولھم وروایات عشرین محمول بر تراویح است کہ در عرف وقت بقیام رمضان مسمیٰ بود کہ خود حضرت ﷺ در حق آن فرمودہ من قام ایمانا واحتسابا الخ ولہذا در کتب حدیث بقیام رمضان جداگانہ است از باب قیام اللیل سیف المقلدین

ص ۳۴۰

والوجہ الخامس عشر قولھم ودر احادیث بقیام رمضان تعبیر ازان آمدہ اہ سیف المقلدین ص ۳۴۰ باب الترغیب فی قیام رمضان وھو التراویح الی قولہ والمراد بقیام رمضان صلوۃ التراویح الخ نووی مسلم ص ۲۵۹

والوجہ السادس عشر قولھم ان الحکمۃ فی کون التراویح عشرین رکعۃ ان السنن شرعت مکملات للواجبات وھی عشرون رکعۃ بالوتر فکانت التراویح کذلک لتقع المساوات بین المکمِل والمکمَل ذکرہ الحلیمی ثم البحر ص ۶۶، ج ۱ والدر المختار والشامی ص ۴۷۲، ج ۱ (۲) وفی النھر ولا یخفے ان الرواتب وان کملت ایضا الا ان ھذا الشھر لمزید کمالہ زید فیہ ھذا المکمل فتکمل اہ شامی ص ۴۷۴ فلا مخالفۃ بین الحدیثین۔

والوجہ السابع عشر ان نفی الزیادہ مطلقا غیر صحیح لما روے ابو داؤد عن الاسود بن یزید انہ دخل علی عائشۃ رضی اللہ عنہا فسئلھا عن صلوۃ رسول اللہ ﷺ باللیل (التھجد) فقالت کان یصلی ثلث عشرۃ الخ

والوجہ الثامن عشر ان لہ ﷺ اوقات مختلفۃ وقت سفر وبیوت الاقارب، والامۃ ومسجدہ وبیوتہ التسعۃ فلعلہ صلی عشرین فی غیر بیت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فنفیھا لعدم علمھا فلا تکون حجۃ۔

(۳) وقول ابن الھمام نعم ثبتت العشرون من زمن عمر فی الموطا عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمن عمر رضی اللہ عنہ بن الخطاب بثلث وعشرین رکعۃ اہ اقرار منہ بلا شعورہ علی بطلان مزعومہ سنیۃ ثمانیۃ رکعات التراویح

واستحباب باقیها لقول ابن الهمام نفسه فی ذلک الکتاب فتح القدیر جمعه ص ۲۶۴

والحاصل ان قول الصحابی حجة یجب علینا تقلیده عندنا مالم ینفه شیء أخر من السنة اه اقول ان هذا الحدیث لامنافی له واما مزعوم ابن الهمام حدیث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها فلیس بمناف ولا مخالف له بسبعة عشر وجها کما مرت انفا۔ والوجه الثانی انه قاصر فی الحوالة علی الموطأ فقط لانا نقلناه عن البیهقی فی السنن الکبری ثم سیف المقلدین ص ۳۴۴ ونصب الرایه رمضان ص ۳۹۴ ج ۱ وحاشیة البخاری ص ۱۵۴ ج ۴ وقال النووی فی الخلاصة اسناده صحیح اه ثم فتح القدیر ص ۲۰۵ وارشاد الساری ثم تحفة الاخیار ص ۲۹۲ وقد ثبتت مواظبة الصحابة ؓ بقوله کان الناس یقومون الخ لان المضارع للاستمرار والدوام علی ما مر فی الحدیث الاول من البحث الاول من شرح الجامی ومختصر المعانی وفتح القدیر نفسه والکبیری والشامی وقد مر الجواب عن الایراد بعدم ادراک یزید بن رومان عمر ؓ فراجعه۔

(۴) قول ابن الهمام وروے البیهقی فی المعرفة عن سائب بن زید قال کنا نقوم فی زمان عمر ؓ بن الخطاب بعشرین رکعة والوتر قال النووی فی الخلاصة اسناده صحیح اه فتح القدیر ص ۲۰۵ اقرار منه بمثل ما مر انفا وقاصر فی الحوالة علی البیهقی والنووی لانا نقلناه ممن سواهما من مالک وفتح الباری والقاری والسبکی ونصب الرایه وعینی للبخاری وابن عبد البر والزیلعی کما مر فی اول البحث الثانی وثبتت مواظبة الصحابة والتابعین بقوله کنا نقوم الخ باستمرار

المضارع مع لفظ کان کما مر۔

(۵) قول ابن الهمام وفی الموطا بروایة باحدے عشرة الخ فتح القدیر ص ۲۰۵ ج ۱ مردود بوجوه :

الوجه الاول ان هذه الروایة متروکة ترکه الراوی الامام مالک لانه عمل بخلافه لانه عمل باحدے واربعین او غیره کما مر فی الوجه السابع والاربعین فبیان المذاهب الاربعة فصار هذا الحدیث متروکا علی اصول الحدیث۔

(۱) او عمل الراوی بخلافه بعد الروایة مما هو خلاف بیقین سقط العمل به الخ منار ونور الانوار سنة ص ۱۹۴

والوجه الثانی ان هذا الحدیث غیر مقبول لانه اعرض عنه الخلفاء وبقیة الصحابة ؓ لعملهم بعشرین رکعة مع المواظبة کما مر فی البحث الثانی وقالوا (۱) او اعرض عنه الائمة من الصدر الاول (صدر الصحابة) کان مردودا اه نور الانوار وقمر الاقمار ص ۱۹۱ کما مر مفصلا فی الوجه الرابع فی اجوبة القول الثانی لابن الهمام۔

الوجه الثالث ان قوله وجمع بانه وقع اولا ثم استقر الامر علی العشرین فانه متوارث اه فتح القدیر اقرار منه بلا شعور علی ان الخلفاء وبقیة الصحابة ؓ ردوا هذا الحدیث بسبب حدیث ابن عباس ؓ المذکور فی اول البحث الاول کما افاده ابو حنیفة ؓ بروایة ابی یوسف فی البحث الثالث من ستة کتب مشی ولی اللہ الدهلوی ؓ ثم سیف المقلدین ص ۱۳۴ کما مر فی الاجوبة ضعف حدیث ابن عباس ؓ۔

والوجه الرابع انهم (١) وان لم يظهر من السلف الا الرد كان مستنكرا فلا يقبل اه منار وسنة ص ١٨٥

(٥) قول ابن الهمام فتحصل من هذا كله ان قيام رمضان سنة احدے عشرة بالوتر جماعة فعله عليه الصلوة والسلام اه فتح القدير مردود بسبعة عشر وجها المذكورة فى ترديد القول الثانى۔

والوجه الثامن عشر ان القول السادس غلط فاحش لان قيام رمضان عشرين ثابت من رسول الله ﷺ فى حديث ابن عباس بلفظ كان يصلى فى رمضان عشرين ركعة الخ كما مر فى الحديث الاول ولا شک ان المضارع (يصلى) للدوام والاستمرار كما مر من شرح الجامى ومختصر المعانى وفتح القدير والكبيرى والشامى فثبتت مواظبة ﷺ الفعلية الحقيقية على العشرين فبطل قول الثمانية۔

والوجه التاسع عشر :قولهم *ونماز تراویح را در عرف آنوقت قیام رمضان میگفتند ودر صحاح ستہ بروایات صحابہ مرفوعہ الی النبی ﷺ تعیین عدد قیام رمضان مصرح نشدہ الی قولہ لیکن در مصنف ابن ابی شیبہ وسنن بیہقی وطبرانی بروایت ابن عباس وارد شدہ* كان رسول الله ﷺ يصلى فى رمضان عشرين ركعة والوتر وروے البيهقى فى سننه باسناد صحيح عن السائب ابن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فى شهر رمضان بعشرين ركعة مجموعة الفتاوىٰ مولانا عبد الحى (جلد٣، صـ٩٥)۔

والوجه العشرون قولهم وابن حجر المكى الهيتمى در شرح مشكوة مينويسد قول ائمتنا انه ﷺ يصلے بالناس عشرين ركعة لعله اخذه مما فى مصنف ابن ابى

شيبة انه كان يصلے عشرين ركعة ومما رواه البيهقى انه صلى بهم عشرين ركعة بعشر تسليمات (اعتراض ومخالفة) لكن الروايتان ضعيفتان وفى صحيحے خزيمة وابن حبان انه صلى بهم ثمان ركعة والوتر (ثم اجاب من الاعتراض۔ ورد على المخالف) لكن اجمع الصحابة على ان التراويح عشرون ركعة اه مجموعة الفتاوىٰ مولانا عبد الحى ص٢٩٧ فبطل قول ابن الهمام۔

والوجه الحادى والعشرون قول الامام اعظم ابى حنيفة رحمه الله وذكر فى الاختيار ان ابا يوسف سئل ابا حنيفة رحمه الله عنها وعما فعله عمر رضی اللہ عنہ فقال التراويح سنة مؤكدة لم يخترعه عمر رضی اللہ عنہ من تلقاء نفسه ولم يامر به الا عن اصل لديه وعهد من رسول الله ﷺ اه شامى ج ١ ص ٤٧٢۔

والوجه الثانى والعشرون وقال الصدر الشهيد فى نسخته من التراويح اعلم بان المشائخ اختلفوا فى كون التراويح سنة وانقطع الخلاف برواية الحسن عن ابيحنيفة انها سنة اه ثم خلاصة صـ٦٥ وزيلعى ج ١ صـ١٧٨ وكبيرى صـ٤٤٩ وهنديه ج ١ صـ١٦٢ وابو المكارم ج ١ صـ٧٩ وشامى صـ٤٧٢ فقول ابن الهمام مردود فى خلاف قول الامام الاعظم ابيحنيفة وباطل۔

والوجه الثالث والعشرون ان تفسير ليلتين او ثلاث فى رمضان ثم تركه لعذر بحديث عائشة رضى الله تعالىٰ عنها احدے عشرة ركعة تفسير بما لا يرضى به قائله لان المواظبة الفعلية الحقيقية منفية بلفظ تركها الخ فى الاول وتلك المواظبة الفعلية الحقيقية مثبتة فى احدے عشرة ركعة فى حديث عائشة فى رمضان وغيره فبطل ما زعمه ابن الهمام

(٦) قول ابن الهمام ثم ترکه لعذر۔ افادانه لولا خشية ذلک لواظبة بکم اه فتح القدير صـ۲۰۵ اقرار منه بسنية عشرين رکعة لاقراره بان ترک عشرين رکعة فی المسجد بالجماعة کان لعذر فثبتت المواظبة الحکمية التی هی ايضا کافية لتحقق السنية فبطل مازعمه ابن الهمام۔

(٧) قول ابن الهمام ولا شک فی تحقق الامن من ذلک بوفاته ﷺ فتکون سنة اه فتح القدير صـ۲۰۵ اقرار منه بلا شعوره بان السنة عشرون رکعة بالمواظبة الحکمية واما ظنه بکون الثمانية تراويح فهو قول مزخرف صدر من ابن الهمام واتباعه سهوا وغفلة لانه تهجد کما مر ثبوته بسبعة عشر وجها فی رد القول الثانی۔

(٨) قول ابن الهمام وکونها عشرين سنة الخلفاء الراشدين اه فتح القدير صـ۲۰۵ مردود بوجوه :الوجه الاول ان کونها عشرين رکعة سنة رسول الله ﷺ کما مر الثبوت بخمسة عشر وجها فی البحث الاول۔ والوجه الثانی انها کما هی سنة الخلفاء الراشدين علی زعمه کذلک هی سنة رسول الله ﷺ بقوله (المقدم علی الفعل بالقواعد) سننت لکم قيامه الخ کما مر نقله من اربعة عشر کتابا فی البحث الاول وبالمواظبة الحکمية والمواظبة الفعليه الحقيقية کمامرت فی بحث الاول۔ والوجه الثالث ان علی فرض کون العشرين سنة الخلفاء الراشدين فهی ايضا سنة رسوله ﷺ لان سنية اتباعهم بحکم رسوله ﷺ حيث قال عليکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدی وعضوا عليها بالنواجذ اه کما مر نقله من اثنی عشر کتابا فی البحث الاول

۔والوجه الرابع ان فرض کونها سنة الخلفاء الراشدين بالاستقلال فهی ايضا من افراد السنة ولهذا ذکر رسول الله ﷺ حکم الفردين بلفظ واحد وهو عليکم اه وعبر من الفردين بلفظ واحد وهو السنة اه فی قوله عليکم بسنتی وسنة الخلفاء الخ وايّد اللزوم الذی هو معنی عليکم بقوله عضوا الخ۔

(٩) قول ابن الهمام وقوله عليه السلام عليکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين ندب الی سنتهم اه فتح القدير صـ۲۰۵ مردود بوجوه۔ الوجه الاول ان قول ندب اه بمعنے المستحب کما زعم مخالف لقوله عليه السلام وسنة الخلفاء اه۔ والوجه الثانی انه مخالف لقوله عليه السلام عليکم الخ بمعنے الزموا کما مر فی البحث الرابع هذا المعنے من کتب النحو والحديقة والترغيب والترهيب وغيرهما فبطل القول بالندب والاستحباب۔ والوجه الثالث انه مخالف لقوله عليه السلام وعضوا عليها بالنواجذ اه کما مر

(١٠) قول ابن الهمام ولا يستلزم کون ذلک سنة اذ سنته بمواظبة بنفسه الا بعذر اه فتح القدير صـ۲۰۵ مردود بوجوه :الوجه الاول ان سنة الخلفاء يستلزم ان يکون سنة رسول الله ﷺ والدليل عدد رکعات التراويح عشرين لان العدد لا دخل للاجتهاد فيه حمله علی السماع من رسول الله ﷺ۔ والوجه الثانی ان سنة الخلفاء سنته عليه الصلوة والسلام لامره باتباع الخلفاء کما مر فی الوجه الثالث من القول التاسع۔ والوجه الثالث قول الامام الاعظم ابی حنيفة کما مر من الاختيار والشامی صـ۴۷۲۔ والوجه الرابع ان قوله اذ سنته بمواظبته بنفسه الا بعذر اه اقرار منه بلا شعوره بمقصود اهل السنة والجماعة وهو سنية عشرين

ركعات التراويح له عليه السلام بسبب الاستثناء بقوله الا بعذر اه۔ والوجه الخامس ان القول السابع وهذا الاستثناء اقرار منه بان المواظبة الحكمية كافية لاثبات سنية التراويح كما قال فى التعليق الممجد ص۔ ۱۲۱ فبطل مزعوم ابن الهمام۔ والوجه السادس ان على فرض كون التراويح عشرين ركعة سنة الخلفاء بالاستقلال فلا بدلها من مواظبة الخلفاء وقد مرت مواظبتهم من تسعة كتب فى أخر البحث الاول۔

(۱۱) قول ابن الهمام :وبتقدير عدم ذلک العزر انما استفدناه انه كان يواظب على ما وقع منه وهو ما ذكرناه له فتح القدير ص۔ ۲۰۵ مردود بوجه وهو ان ما ذكره (هو ثمان ركعات) هو التهجد المثبت بسبعة عشر وجها كما مرت فى اجوبة القول الثانى والصحيح الواقع منه عليه الصلوة والسلام بالدوام والاستمرار هے عشرون ركعة على ما فى حديث ابن عباس رضی الله عنه بلفظ يصلے الخ المضارع للاستمرار كما فى شرح الجامى ومختصر المعانى وفتح القدير والكبيرى والشامى۔

(۱۲) قول ابن الهمام فيكون العشرون مستحبا وذلک القدر منها سنة مردود بخمسة واربعين وجها علے ما مرت فى البحث الاول والثانى والثالث۔

والوجه السادس والاربعون ان فى هذين الجملتين تناقض لان صريح مفهوم الجملة الاولى ان ثمانى ركعات مستحبة كما ان اثنا عشرة ركعة مستحب ولا شک ان معنے الجملة الثانية ان الثمانية سنة مؤكدة فحاصل التناقض ان الثمانية ليست بسنة وانها سنة۔

والوجه السابع والاربعون ان فى قول ابن الهمام كالاربع بعد العشأ مستحبة والركعتان منها هى سنة اه تناقض بنحو ما مر أنفا۔ ولا شک ان كلام المتناقض باطل مردود غير مقبول كما فصلتها فى بحث التناقض من كتابى المسمى بالمعارف فراجعه۔

(۱۳) ظاهر كلام المشائخ ان السنة عشرون اه مردود بوجوه :الوجه الاول ان تخصيص سنية العشرون بالمشائخ غلط لانها سنة رسول الله ﷺ كما مر ثبوته بخمسة عشر دليلا فى البحث الاول فبطل زعم تخصيص المشائخ۔ والوجه الثانى :انها سنة الخلفاء الراشدين كما مر ثبوتها فى البحث الثانى بالواحد والعشرين دليلا فبطل زعم تخصيص السنية بالمشائخ۔ والوجه الثالث: انها سنة مؤكدة باجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم كما مر ثبوته فى البحث الثالث فبطل ما زعم۔ الوجه الرابع :انها سنة على المذاهب الاربعة كما مر ثبوته فى البحث الثالث۔ والوجه الخامس :ان العشرين سنة على مذهب الامام الاعظم ابيحنيفة رضی الله عنه كما مر ثبوته فى البحث الثالث فبطل زعم تخصيص المشائخ۔

والوجه السادس :ان جعله كلام المشائخ مقابل الدليل كلام مزخرف لانه لا شک ان هذه المشائخ نقلوا سنة رسوله ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين وسنة اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم وسنة المذاهب الاربعة۔

(۱۴) قول ابن الهمام ومقتضى الدليل ما قلنا اه مردود بسبعة عشر دليلا كما مر بيانها فى ترديد القول الثانى ولا شک ان مراده باليل حديث عائشة رضى الله تعالىٰ عنها وهو دليل التهجد دون التراويح فظهر انه غلط فاحش۔

(۱۵) قول ابن الهمام فالاولی ہے ما هو عبارة القدوری من قوله یستحب لا ماذکره المصنف فیه فتح القدیر صـ۲۰۵ مردود بازید من اربعین وجها کما مربیانهافی البحث الاول والثانی والثالث۔

والوجه السادس والاربعون : قول ابن نجیم المصری ولا ینافیه (اے السنیة) قول القدوری انها مستحبة کما فهمه من الهدایة عنه لانه انما قال یستحب ان یجتمع الناس اه وهو یدل علی ان الاجتماع مستحب ولیس فیه دلالة علی ان التراویح مستحبة کذا فی العنایة اه بحر ج۲ صـ۶۶ وشامی صـ۲۷۴ فبطل ما زعم ابن الهمام۔

والوجه السابع والاربعون : ان فعله ﷺ و الاستمرار الدائم المذکور فی حدیث ابن عباس ؓ فی البحث الاول یرد زعم ابن الهمام کما قال ابن نجیم المصری وقد سنها رسول الله ﷺ وندبنا الیها واقامها فی بعض اللیالی ثم ترکها خشیة ان تکتب علی امته کما ثبت ذلک فی الصحیحین وغیرهما اه بحر صـ۶۶

والوجه الثامن والاربعون : انه علیه الصلوة والسلام واظب مواظبة حکمیة کما اقر به ابن الهمام بقوله (۱) فعله علیه الصلوة والسلام ثم ترکه لعذر افاد انه لولا خشیة ذلک لواظبت لکم اه فتح القدیر صـ۲۰۵ وقد مر من التعلیق الممجد صـ۱۴۱ ولا شک ان مدار السنیة المؤکدة علی المواظبة مطلقا اه فبطل قول ابن الهمام۔

والوجه التاسع والاربعون : ان سنیة العشرین مؤکدة تکفی له مواظبة الخلفاء الراشدین ؓ کما قال ابن نجیم المصری بقوله ثم وقعت المواظبة علیها فی

خلافة عمر ؓ ووافقه علی ذلک تمام الصحابة کما روی ذلک فی السنن ثم ما زال الناس من ذلک الصدر الی یومنا علی اقامتها بلا نکیر اه بحر صـ۶۶

والوجه الخمسون ان التراویح بعشرین رکعة سنة مؤکدة کقولهم (۱) کیف لا وقد ثبت منه ﷺ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین الحدیث۔ رواه ابو داؤد اه ثم بحر صـ۶۶ فبطل قول الاستحباب۔

والوجه الحادی والخمسون ان التراویح العشرین رکعة سنة مؤکدة باجماع الصحابة ؓ والتابعین ومن بعدهم کما مر من عشرة کتب فبطل قول الاستحباب والوجه الثانی والخمسون ان التراویح العشرین رکعة مذهب الامام الاعظم ابیحنیفة ؓ کما مر من اربعة وثلثین کتابا فبطل قول ابن الهمام بالاستاحباب۔

والوجه الثالث والخمسونان التراویح العشرین رکعة مذهب الامام الاعظم ابیحنیفة ؓ کما مر من اربعة وثلثین کتابا فبطل قول ابن الهمام بالاستحباب۔

والوجه الثالث والخمسون ان قوله الاستحباب مخالف لاجماع المذاهب الاربعة۔ والوجه الرابع الخمسون ان صاحب القدوری سکت عن بیان صفة التراویح (کونها سنة) استقلالا وذکر لفظ الاستحباب فالظاهر انسحابه (شموله) علی مجموعه الصلوة والاجتماع والتسلیم بین کل ترویحة (کل اربع رکعات) والجلوس (اے بین الترویحتین) اه سعدی چلپی تراویح ج ۱ صـ۳۳۳ فبطل قول ابن الهمام۔

البحث الخامس فی اجوبة اقوال الروافض

واماماقال رئیس الروافض المحلی فی کتابه المسمی بمنهاج الکرامة وهواحق بان یسمی بمنهاج الضلالة فی المعائب الفاروقیة الثالث عشر انه ابتدع التراویح مع انه قال علیه الصلوة والسلام ایها الناس ان الصلوة باللیل فی شهر رمضان من النافلة جماعة بدعة وصلوة الضحی بدعة الافلا تجتمعوا لیلا فی رمضان ولا تصلوا صلوة الضحے فان قلیل فی سنة خیر من کثیر من بدعة۔ الا ان کل بدعة ضلاله وان کل ضلالة سبیلها الی النار۔ وخرج عمر ؓ لیلا فی رمضان فرأالمصابیح فی المساجد فقال ماهذا قالوا ان الناس قد اجتمعوا الصلوة التطوع فقال بدعة ونعمت فاعترف بانها بدعة انتهی۔ مردود بوجوه :الوجه الاول

ان قوله انه (اے عمر ؓ) ابتدع التراویح اه اقرار بجهله المرکب لان التراویح لایصدق علیها تعریف البدعة الشرعیة (وهی مالم یوجد فی القرون المشهود لها بالخیر ولم یوجد له اصل من الاصول الشرعیة کما فی شرح السید للمشکوة والهدے السادی لابن حجر وفتح الباری له وشرح الاربعین لابن حجر المکی) لثبوت فعلها عنه ﷺ فی الصحیحین وغیرهما لیلتین او ثلثا ثم ترکه لعذر شرعی۔

والوجه الثانی ان هذا التعریف لا یصدق علیها لثبوت فعلها علیه الصلوة والسلام عشرین رکعة فی حدیث ابن عباس ؓ فی اول البحث الاول والوجه الثالث ان هذا التعریف یا یصدق علیها لثبوتها بقوله علیه الصلوة والسلام وسننت لکم قیامه الخ کما مر فی الوجه الثامن من البحث الاول والوجه الرابع انه لایصدق علیها لثبوتها من الصحابة ؓ والتابعین بالاحادیث الصحیحة الکثیرة کما

مرت فی البحث الثانی والوجه الخامس انه لا یصدق علیها لثبوتها باجماع الصحابة ؓ والتابعین ومن بعدهم کما مر فی البحث الثالث فبطل قول الرافضی المحلی والوجه السادس ان قوله مع ان النبی ﷺ قال الخ کذب وافتراء علی النبی ﷺ فلیتبوأ مقعده من النار لان التراویح لو کانت بدعة منهیا عنها لابطلها امیر المؤمنین عثمان ؓ فی خلافته وقد مر ثبوتها منه فی البحث الثانی والوجه السابع انها لو کانت بدعة منهیا عنها لابطلها امیر المؤمنین علی ؓ فی خلافته وقد مر ثبوتها منه بخمسة احادیث فی البحث الثانی والوجه الثامن انها لو کانت بدعة منهیا عنها لابطلها بقیة الصحابة ؓ وقد مر ثبوتها منهم بعشرین احادیث فی البحث الثانی ولم ینعقد اجماعهم علی فعلها کما مر فی البحث الثالث۔

والوجه التاسع ان جمیع اهل العلم بالحدیث یعلمون علما قطعیا ان هذا کذب علی النبی ﷺ لانه لم یروه احد فی کتاب من کتب الاحادیث ولا فی غیرها ولا سند له اصلا ولا یقبل روایة الفرق الضالة سیما الروافض فیما یؤیّد عقیدتهم التی هی هنا اتهام امیر المؤمنین عمر ؓ والوجه العاشر ان استدلاله بقوله الا ان کل بدعة ضلالة اه من قبیل وضع الکلام الصحیح فی غیر محله لانها بدعة لغویة عامة مخصوصة البعض اذ المراد منها البدعة السیئة کما صرح به عزالدین بن عبدالسلام فی کتاب القواعد والنووی فی تهذیب الاسماء واللغات وعلی القاری فی المرقات وابن ملک فی شرح مشارق الانوار والسیوطی فی رسالته حسن المقصد فے عمل المولد ورسالته المصابیح فی صلوة التراویح والقسطلانی فی شرح البخاری والزرقانی فی شرح الموطأ والحافظ ابو شامه فی

کتابه الباعث فی انکار البدع والحوادث والبدعة السیئة ما احدث مما خالف
کتابا او سنة او اثرا او اجماعا فهذه البدعة هی السیئة الضلالة رواه ابو نعیم فی حلیة
الاولیاء عن الامام الشافعی رضی اللہ عنہ وقد مر ثبوت حسن التراویح باربعین دلیلا فی
البحث الاول والثانی والثالث فبطل ظن المحلی والوجه الحادی عشر ان
استدلاله المذکور أنفا غلط فاحش لان حدیث کل بدعة ضلالة باقٍ علی عمومه
اذ المراد البدعة الشرعیة وقد مر تعریفها فی الوجه الاول هنا کما صرح السید فی
شرح المشکوة وابن حجر فی شرح مقدمة البخاری وفتح الباری وابن حجر
المکی فی شرح الاربعین ولا یصدق هذا التعریف علی التراویح بوجوه خمسة
مذکورة اولا فی تردید الرافضی المحلی فلا ضلالة اصلا والوجه الثانی عشر ان
استدلاله بقول عمر رضی اللہ عنہ خرج عمر رضی اللہ عنہ الی قوله فقال بدعة ونعمت فاعترف
بانها بدعة الخ غلط فاحش لان المراد البدعة اللغویة التی هی احداث شیء علی
غیر مثال سابق ولها خمسة اقسام واجبة ومندوبة ای الشاملة للسنة ومباحة
ومکروهة ومحرمة ولا شک ان المراد البدعة اللغویة الحسنة بقرینة قول
عمر رضی اللہ عنہ نعمت اه لانها کلمة تجمع المحاسن ولا شک ان المراد بالحدث
اللغوی الحسن هنا هیئة مرکبة من امور امر عمر واهتمامه باجتماع الناس علی
امام واحد فی المسجد بجماعة التراویح عشرین رکعة مع السرج والمصابیح
هذه الامور ملتقطة من هذا الحدیث والعبارت الأتیة (۱) عن عبد الرحمن بن عبد
القاری قال خرجت مع عمر رضی اللہ عنہ فی رمضان الی المسجد فاذا الناس اوزاع
متفرقون یصلی الرجل لنفسه ویصلی الرجل فیصلی بصلوته الرهط فقال عمر و

اللہ انی لارانی لو جمعت هؤلاء علی قار واحد لکان امثل فجمعهم علی ابی ابن
کعب ثم خرجت معه لیلة اخری والناس یصلون بصلوة قاریهم فقال عمر نعمت
البدعة هذه الخ رواه مالک فی الموطا والبخاری عنه (۲) بعد از مطمئن گشتن
حضرت عمر از فرضیت آن بسبب انقطاع وحی در خلافت خود در سنہ ۱۴ ہجری
بطوریکه مرضی مبارک مصطفوی ﷺ یافته ودانسته بود آنرا ترویج داد یعنی
در مسجد با جماعت حکم کرد و همین اجتماع را نعمت البدعة هذه گفت نه که
توالی قیام رمضان ویا تعداد رکعات آنرا که بسیت بود صحابه کرام درین نماز
بسه وجه تصرف کرده اند برائے تیسیر اول اجتماع در مساجد وبهمیں معنی
نعمت البدعة هذه که حضرت عمر فرموده و نور اللہ قبر عمر کما نور مساجدنا
که حضرت علی فرموده اه شاه ولی اللہ ثم سیف المقلدین صـ ۳۴۱ (۳) ومن
المولوم بجمیع الاخبار المذکورة فی ادائهم التراویح فی عهد الخلفاء امر وابه
واهتموا به غایة الاهتمام ولم ینکره احد من الصحابة مع کون ذلک العصر
مجمعا لاجلة الصحابة اه تحفة الاخیار ص۲۰۷ (۴) غرضهم ان اول من امر به
واهتم بالجمع عمر رضی اللہ عنہ وصلوة ابی بن کعب فی الزمن النبوی ﷺ المعلوم من
الحدیث لم یکن من امر النبی ﷺ بل کان رأیهم فحسنه رسول اللہ ﷺ حین
اطلع علیه کما رواه ابو داؤد بل اظن ان جعل عمر رضی اللہ عنہ ابی بن کعب امام فی
التراویح لهذه النکتة المذکورة اه تحفه صـ۲۰۴ وبنحوه قال الزرقانی فی شرح
الموطا ثم تحفة الاخیار صـ۲۰۹، ۱۹۰ والوجه الثالث عشر انه قال الزرقانی
واذا اجتمع الصحابة علی ذلک مع عمر زال عنه اسم البدعة اه شرح الموطأ

الزرقانی ثم تحفة الاخیار صـ ۱۹۰ وقد مر ثبوت اجماع الصحابة والتابعین ومن بعدهم وحکم منکر التراویح فی البحث الثالث۔ الخاتمة فی کون ختم القرآن فی التراویح سنة الختم فی التراویح سنة مؤکدة بوجوه کثیرة الوجه الاول قولهم الختم فی التراویح سنة مرة اه زیلعی وشلبی تراویح صـ ۱۷۹ وهدایه صـ ۱۳۱ والمتقی ومجمع الانهر صـ ۱۳۳ وتنویر الابصار والدر المختار والشامی صـ ۴۷۵ والکنز والمستخلص والکافی ثم الهندیه صـ ۱۶۴ والصدر الشهید ثم الخلاصة صـ ۶۷ والمختصر وابوالمکارم صـ ۸۰ وجامع الرموز صـ ۹۶ والجوهره صـ ۹۸ والجوه الثالث قولهم (۳) الختم مرة سنة اے قرء الختم فی التراویح سنة مصححة فی الخانیة وغیرها وعزاه فی الهدایة الی اکثر المشائخ وفی الکافی وفی برهان وهو المروی عن ابیحنیفة والمنقول فی الاثار اه شامی صـ ۴۷۵ ومجمع الانهر صـ ۱۳۳ والوجه الرابع قولهم وسن ختم القرآن فیها اے التراویح مرة فی الشهر علی الصحیح وهو قول الاکثر رواه الحسن عن ابیح نور الایضاح والمراقی صـ ۲۴۸ والمختصر والبرجندی صـ ۱۴۱ وابالمکارم صـ ۸۰ وجامع الرموز صـ ۹۶ والوجه الخامس لو حصل الختم لیلة التاسع عشر اوغیرها لا یترک التراویح فی بقیة الشهر لانها سنة اه الجوهره صـ ۹۸ والسراج ثم الهندیه صـ ۱۲۵ وفتح القدیر صـ ۲۰۶ والشامی صـ ۴۷۶ والوجه السادس وقال الحسن عن ابیحنیفةؓ یقرء فی کل رکعة عشر آیات ونحو ها وهو الصحیح لان سنة الختم فیها مرة وهو یحصل بذلک الخ زیلعی ص ۱۷۹ ومع الانهر صـ ۱۳۳ وفتح القدیر ص ۲۰۲ وعینی الهدایة والشامی وهندیه والخانیه

والبرجندی والکفایه وابوالمکارم وجامع الرموز (۱) اذا اطلقوا السنة لا یریدون به الا سنة النبی علیه الصلوة والسلام اه شرح انجنة صـ ۸۰ والوجه السابع ورے البیهقی باسناده عن ابی عثمان الهندی قاله دعی عمرؓ ثلثه من القراء فاستقرئهم فامر اسرعهم قراءة ان یقرء الناس ثلثین آیة فی رکعة واوسطهم بخمس وعشرین آیة والبطأهم بعشرین آیة کبیری صـ ۴۵۶ وعینی الهدایة تراویح صـ ۸۷۱ والمرقاة ثم تحفة الاخیار ص ۱۹۲ والوجه الثامن وقال بعضهم الافضل ان یقرء فی کل رکعة ثلثین آیة لان عمر امر بذلک فیقع فیها ثلث ختم اه زیلعیه صـ ۱۷۹ وفتح القدیر ص ۲۰۶ وکبیری ص ۴۵۶ فان قلت ما المراد فی قول المصنفؓ ان السنة فیها الختم قلت قال فی الدرایة اے سنة الخلفاء الراشدین الخ عینی الهدایه تراویح ص ۸۷۶ وقال علیه الصلوة والسلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین الخ کما مر مرارا الختم فی التراویح سنة رسول اللهﷺ (۱) عن جبیر بن نفیر عن ابی ذرؓ قال صمنا مع رسول اللهﷺ فلم یصل حتی بقی سبع من الشهر فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل ثم لم یقم بنا فی السادسة وقام بنا فی الخامسة حتی ذهب شطر اللیل فقلنا یا رسول الله لو نفلتنا لیلتنا فقال انه من قام مع الامام حتی ینصرف کتب له قیام لیلة ثم لم یقم بنا حتی بقی ثلث من الشهر فصلی بنا فی الثالثة ودعی اهله ونسائه حتی یخوفنا ان یفوتنا الفلاح فقلت وما الفلاح قال السحور رواه ابو داود والترمذی والنسائی ص ۱۵۳ وابن ماجه ثم المشکوة ص ۱۰۲ وکشف الغمه ص ۱۱۶ اقول اعلم ان قوله فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل اه وقوله وقام بنا فی الخامسة حتی شطر اللیل اه

وقولہ فصلی بنا فی الثالثة حتی یخوفنا ان تفوتنا الفلاح اہ یدل صریحا علی ختم القرآن من رسول اللہ ﷺ (۲) ونحوہ عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنھا رواہ النسائی ج ۱ صـ ۲۰۲ (۳) ونحوہ عن نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ ورواہ النسائی ج ۱ صـ ۱۸۲

تمت بالخیر

حررہ:

العبد الفقیر السید احمد علی شاہ ترمذی حنفی سیفی

حال فقیر کالونی اورنگی ٹاؤن

جامعہ امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ